

वीर सेवा मन्दिर दिल्ली



क्रम सख्या

४२४७

काल न०

२३ अ. ३

खण्ड

साधना समुच्चय

(रविचन्द्र मुनीन्द्र विरचित)

सम्पादक एवं हिन्दी टीकाकार
छु० सिद्धसागर जी महाराज

प्रस्तावना

डा० कस्तूरचंद कासलीवाल

एम ए , पी-एच डी, शास्त्री

प्रकाशक

दि० जैन समाज

मोजमाबाद (जयपुर, राजस्थान)

प्राप्ति स्थान :

दि० जैन समाज

मोजमाबाद (जयपुर, राजस्थान)

प्रथम आवृत्ति

१०००

वीर निर्वाण सं० २४९६

मई १९७०

मूल्य १) रुपये

मुद्रक :

महेन्द्र प्रिन्टर्स

जयपुर-३ (राज०)

विषय सूची

क्रमांक	विवरण	पृष्ठ संख्या
१	निवेदन	
२	सम्पादकीय	
३	प्रस्तावना	
४.	साहित्य एवं सस्कृति का केन्द्र भोजमाबाद	
५	सम्यग्दर्शन-आराधना	१-१५
६	सम्यग्ज्ञान-आराधना	१६-२६
७	सम्यक् चारित्र आराधना	२७-४२
८	ब्राह्म अनुप्रेक्षा वर्णन	४२-६३
९	सम्यक् तप-आराधना	६३-
१०	आराधना स्वरूप	६४-६६
११	आराधकजन स्वरूप	६६-७०
१२	आराधना-उपाय	७१-७२
१३.	आराधना फल	७२-७६
१४	श्लोकानुक्रमिका	७६-८२

(क)

निवेदन

दि० जैन समाज मोजमाबाद का ग्रहोभाग्य है कि श्रद्धेय १०५ शुल्लक श्री सिद्धसागर जी महाराज ने मोजमाबाद में इस वर्ष चातुर्मास किया और इस के बाद भी हमारी प्रार्थना को स्वीकार कर कुछ समय के लिये यही ठहरने की कृपा की। महाराजश्री जब से मोजमाबाद पधारे हैं पूरे गांव में एक सांस्कृतिक चेतना पैदा हुई है। बालक, युवा एवं वृद्धजनों में जैन धर्म एवं साहित्य के प्रति रुचि जाग्रत हुई है। महाराजश्री का शान्त स्वभाव, रात दिन अध्ययनशील रहना, व्यर्थ के आडम्बरो से दूर रह कर आत्म साधना करते रहना आदि कुछ ऐसी विशेषताएँ हैं जिनके कारण सारा मोजमाबाद ही आपका भक्त बन गया है।

मोजमाबाद प्राचीन काल से ही सांस्कृतिक धरोहर के लिये प्रसिद्ध रहा है। यहाँ के मन्दिर, भूमिगत भोहरे, शास्त्र भण्डार तथा कला पूर्ण, मनोज्ञ एवं विशाल प्रतिमाएँ सारे राजस्थान के लिये आकर्षण का केन्द्र रही हैं। ऐसे स्थान में महान् साहित्य सेवा शुल्लक जी महाराज का पदार्पण और भी महत्वपूर्ण घटना है। समस्त जैन समाज को इस पर गर्व है कि वह महाराजश्री द्वारा सम्पादित कृति आराधना समुच्चय को अपनी ओर से प्रकाशित करा रही है। इस कृति को प्रकाशन की स्वीकृति देकर महाराजश्री ने समस्त जैन समाज को ही गौरवान्वित किया है इसके लिये हम उनके पूर्ण कृतज्ञ हैं। आशा है भविष्य में भी इसी तरह का महाराजश्री का आशीर्वाद प्राप्त होता रहेगा।

हम राजस्थान के प्रसिद्ध साहित्य सेवा डा० कस्तूर चंद जी कासलीवाल के भी आभारी हैं जिन्होंने इस पुस्तक की प्रस्तावना लिखने एवं मोजमाबाद की सांस्कृतिक एवं साहित्यिक महत्ता पर प्रकाश डालने की कृपा की है। भविष्य में डा० साहब की हमारे पर इसी तरह कृपा बनी रहेगी ऐसा हमारा पूर्ण विश्वास है।

निवेदक

समस्त दि० जैन समाज

मोजमाबाद

सम्पादकीय

आराधना समुच्चय ईसा की १० वीं शताब्दी में होने वाले श्री रविचन्द्र मुनीन्द्र द्वारा रचित संस्कृत का एक अनुपम ग्रंथ है। जैसे शब्द हित-मित एव प्रिय अन्धे नगते हैं इसी तरह आराधना समुच्चय भी सक्षिप्त, मधुर एवं कोमल है। इसमें आराध्य आराधक, आराधना के उपाय, आराधना और उसका फल का सुन्दर विवेचन किया गया है। इस ग्रंथ का प्रकाशन सर्व प्रथम भारतीय ज्ञानपीठ की ओर से सन् १९६७ में हुआ था तथा डा० उपाध्ये ने बड़े परिश्रम के साथ उसका सम्पादन किया था। लेकिन मूल रूप में प्रकाशित होने के कारण पाठको को इसका अर्थ समझने में कठिनाई होती थी। कुछ श्रावको ने तो इसका हिन्दी अनुवाद करने का प्रस्ताव भी मेरे सामने रखा था। इसी के फलस्वरूप हिन्दी में तात्पर्य प्रकट करने वाली देशीय भाषा मय टीका पाठको के हाथों में दी जा रही है। मेरी हार्दिक इच्छा है कि इस पुस्तक का स्वाध्याय करके हम समाधि साधना के विषय में थोड़ा परिज्ञान अवश्य प्राप्त करें। तभी इसके प्रकाशन की उपयोगिता हो सकेगी।

इसके कतिपय पद्य गोमटसार की संस्कृत टीका में प्रमाण रूप में उपस्थित किये गये हैं जिनसे इस ग्रन्थ की महत्ता का पता लगता है। ग्रंथ की अनेक विशेषताएँ हैं जिनका इसका मनन करने के पश्चात् ही रसास्वादन किया जा सकता है। स्वयं ग्रंथकार ने भी ग्रंथ प्रशस्ति में इसे “अखिलशास्त्रप्रवीणा विद्वन्मनोहारी” कह कर उसकी प्रशंसा की है।

इस ग्रंथ की प्रेस कापी करने में श्री० बा० मिलापचन्द्र जी गोधा बागायत वालो ने जो परिश्रम किया है वह अत्यधिक प्रशंसनीय है। उन्हें मेरा शुभाशीर्वाद है। मेरा एक और आशीर्वाद है डा० आदिनाथ नेमिनाथ उपाध्ये कोल्हापुर

वालो को, जिनकी सम्पादित प्रति के आधार पर प्रस्तुत ग्रंथ का सम्पादन एवं प्रकाशन हो सका। ग्रंथ की प्रस्तावना डा० कस्तूर चन्द जी कासलीवाल जयपुर ने लिखने का कष्ट किया है इसलिए उन्हें भी मेरा शुभाशीर्वाद है। इस ग्रंथ का प्रकाशन दि. जैन समाज मोजमाबाद ने कराया है। मोजमाबाद मध्यकाल में जैन साहित्य एवं संस्कृति का केन्द्र रहा है। आज भी यहाँ की समाज का नवयुवक वर्ग जाग्रत है और उसमें लगन है। मेरी हार्दिक इच्छा है कि यहाँ के समाज में धार्मिक, सामाजिक एवं सांस्कृतिक सभी तरह की चेतना जाग्रत रहे जिससे साहित्य प्रकाशन का कार्य स्थायी रूप से चल सके। उसे मेरा यही शुभाशीर्वाद है।

श० सिद्धसागर

— — —

प्रस्तावना

जैन आचार्य और विद्वान् देश की विभिन्न भाषाओं में विशाल एवं महत्त्वपूर्ण साहित्य की सर्जना करके अपने साहित्य प्रेम का ज्वलत उदाहरण प्रस्तुत करते रहे हैं। इन विद्वानों ने लोकहित एवं लोकरुचि का सदैव ध्यान रखा और इसी दृष्टि से सम्पूर्ण साहित्य का निर्माण किया। भाषा मोह के चक्कर में वे कभी नहीं पड़े और देश की सभी भाषाओं को अपनी कृतियों से अलंकृत करते रहे। भारत के विभिन्न ग्रंथ संग्रहालयों में उनकी कृतियों का जो विशाल भण्डार मिलता है वह इस दिशा में पर्याप्त एवं ठोस प्रमाण है।

आराधना समुच्चय संस्कृत की एक महत्त्वपूर्ण कृति है। इसमें केवल २५२ संस्कृत पद्यों में कवि ने जैन धर्म की प्रमुख विचारधारा को अच्छी तरह खोलकर रख दिया है। ग्रंथ में आराधना के माध्यम से मानव मात्र को सुपथ पर चलकर निर्वाण तक पहुँचने का उपाय बतलाया गया है। जैन आचार्यों ने आराधना विषयक कितनी ही कृतियों को प्रस्तुत करके इस ओर अपनी ही नहीं लोक रुचि का भी प्रदर्शन किया है। श्री वेलकर ने अपने जिनरत्नकोश में २७ से भी अधिक रचनाओं का उल्लेख किया है। इधर राजस्थान के जैन ग्रंथ भण्डारों पर जो कार्य हुआ है और श्री महावीर क्षेत्र के साहित्य शोध विभाग की ओर से सूचियों के जो चार भाग प्रकाशित हुये हैं उनमें आराधना विषयक ओग भी कितनी ही रचनाओं का पता चला है। ये रचनायें देश के शास्त्र भण्डारों में अब तक उपलब्ध कृतियों में प्राकृत, संस्कृत एवं हिन्दी भाषा में निबद्ध हैं। कुछ प्रमुख रचनाओं के नाम निम्न प्रकार हैं—

१. आराधनासार	देवसेन	अपभ्रंश	६ वीं शताब्दी
२. भगवती आराधना	शिवाय	प्राकृत	

६. आराधना सार प्रबन्ध	प्रभाचन्द्र	संस्कृत	
४ आराधनासार वृत्ति	आशाधर	,,	१३ वी शताब्दी
५ आराधना पर्यन्त	सोमसूरि	प्राकृत	
६ आराधना कुलक	अभयसूरि		
७. आराधना पताका	वीरभद्र सूरि	,,	
८ आराधना प्रतिबोधसार	भ० सकलकीर्ति	हिन्दी	१५ वी
९	,,	विमलेन्द्र सूरि	,,
१०. आराधनासार	ब्र० जिनदास	,,	,,
११. आराधना कथाकोश	ब्रह्मनेमिदत्त	संस्कृत	
१२ आराधना समुच्चय	रविचन्द्र मुनीन्द्र	,,	

इससे यह स्पष्ट है आराधना विषय जैन विद्वानों की दृष्टि में अत्यधिक महत्त्वपूर्ण रहा है और समय समय पर उन्होंने विभिन्न भाषाओं में ग्रन्थों का निर्माण किया है। देवसेन का आराधनासार एवं शिवार्य के भगवती आराधना की जैन समाज में सर्वाधिक मान्यता है। यही नहीं प्रभाचन्द्र के आराधना प्रबन्ध तथा ब्रह्म नेमिदत्त के आराधना कथाकोश ने इस विषय पर आबको में और भी रुचि जाग्रत की है।

प्रस्तुत कृति “आराधना समुच्चय” रविचन्द्र मुनीन्द्र की कृति है। इसमें विद्वान् सन्त ने आराधना के चार भेद (सम्यग्दर्शन आराधना, सम्यग्ज्ञान आराधना, सम्यक्चारित्र आराधना एवं सम्यक्तप आराधना) के अतिरिक्त आराध्य का उपाय एवं आराधना के फल पर अच्छा प्रकाश डाला है। इसके अतिरिक्त सम्यक् चारित्र के स्वरूप का वर्णन करते समय बारह भावनाओं का भी अच्छा चित्रण प्रस्तुत किया है।

इसी तरह कवि ने प्रसंग वश ध्यान का भी जो वर्णन उपस्थित किया है वह भी सरल एवं सामान्य पाठको के लिये बुद्धिगम्य है। कृति की भाषा अत्यधिक सरल है तथा वर्णन शैली ललित है। सारा वर्णन एक ही प्रवाह में हुआ है।

आराधना समुच्चय के रचयिता रविचन्द्र मुनीन्द्र हैं जो अपने आपको मुनीन्द्र उपाधि में अलंकृत करते थे। आचार्य लिखने के स्थान पर वे मुनीन्द्र लिखना अच्छा समझते थे। रविचन्द्र कव हुए, उनकी गतिविधियों का मुख्य केन्द्र कौनसा था, कितनी कृतियों से उन्होंने जैन साहित्य की श्रीवृद्धि की थी आदि ज्ञातव्य तथ्यों का उनकी इस कृति से कोई जानकारी नहीं मिलती। आराधनासमुच्चय में उन्होंने अपना परिचय जो दिया है वह निम्न प्रकार है—

श्रीरविचन्द्रमुनीन्द्र पनसोगेग्रामवासिभिर्ग्रन्थ

रचितोऽयमखिलशाम्प्रवीणविद्वन्मनोहारी ॥

उक्त पद्यसे केवल उनका नाम का तथा पनसोगे ग्राम का जहा इस कृति की रचना समाप्त हुई थी, जानकारी मिलती है। पनसोगे ग्राम डा ए एन उपाध्ये के अनुसार कर्नाटक प्रदेश में स्थित है इससे यह तो सम्भवत स्पष्ट है कि कवि दक्षिण भारत के निवासी थे और उनका कार्य क्षेत्र भी दक्षिण भारत ही रहा था। क्योंकि अब तक जितने रविचन्द्र नाम के विद्वानों के उल्लेख मिला है वह सब दक्षिण भारत से सम्बन्धित हैं। डा उपाध्ये ने आराधनासमुच्चय की प्रस्तावना में रविचन्द्र नाम के विद्वानों का निम्न प्रकार उल्लेख किया है—

(१) बाम्बे जनरल की आर ए एस ब्राच पृष्ठ सख्या १७१-२ २०४ पर प्रकाशित एपिग्राफिका कर्नाटिका XII गुब्बो तालुक न ५७ में रविचन्द्र के १०वीं शताब्दी के अन्तिमभाग के विद्वान थे।

(२) साउथ इन्डियन एपिग्राफिकी रिपोर्ट में प्रकाशित धारवाड के सन् १६२

के लेख में रविचन्द्र मुनिश्वर के नाम का उल्लेख आया है।

- (३) श्रवणबेलगोल के शिलालेखों में जिस रविचन्द्र का उल्लेख हुआ है वे लगभग सन् ११-१ के थे।
- (४) वाराणसी से प्रकाशित जैन शिलालेख संग्रह के चौथे भाग में राम और रविचन्द्र के नाम का उल्लेख हुआ है जो मामोपवासी थे तथा जो सन् १०६६, १२०५ एवं १३ वीं शताब्दी के शिलालेख हैं।

उक्त सभी रविचन्द्र कर्नाटक प्रदेश में हुए और वही प्रदेश उनकी साहित्यिक एवं सांस्कृतिक गतिविधियों का केन्द्र रहा। इसलिये यही अधिक संभव है कि आराधना समुच्चय के कर्त्ता भी कर्नाटक प्रदेश के रहे हों और दक्षिण भारत ही उनकी गतिविधियों का केन्द्र रहा हो। लेकिन उक्त लेखों के आधार पर यह निश्चित नहीं हो सकता कि इनमें कौनसा रविचन्द्र आराधना समुच्चय का कर्त्ता था। रविचन्द्र का समय निश्चित करने में निम्न दो सकेत और सहायक हो सकते हैं—

- (१) रामसेन कृत तत्त्वानुशामन में से स्वयं रविचन्द्र ने एक पद्य “तत्त्वज्ञान मुदासीनम्” का उद्धाहरण दिया है इसमें रविचन्द्र रामसेन के परवर्त्ती विद्वान् सिद्ध होते हैं
- (२) भ० शुभचन्द्र कृत कार्तिकेयानुप्रेक्षा की टीका में आराधना समुच्चय के कुछ पद्यों को उदाहरण के रूप में प्रस्तुत किया गया है। भ० शुभचन्द्र ने कार्तिकेयानुप्रेक्षा की टीका को सन् १५५६ में समाप्त किया था इसलिये आराधना समुच्चय की रचना अवश्य ही इसके पूर्व हुई होगी लेकिन उक्त दोनों ग्रंथों के रचना समय में पर्याप्त अन्तराल है इसलिये शीघ्रता में कवि के समय के बारे में कुछ कहा नहीं जा सकता। फिर भी

यदि उन्हें ११ वीं शताब्दी के आस पास का ही माना जावे तो वह उचित ही रहेगा ।

आराधना समुच्चय का सर्व प्रथम भारतीय ज्ञानपीठ की ओर से सन् १९६७ में डा० आदिनाथ नेमिनाथ उपाध्ये के सम्पादकत्व में माणिकचन्द दि० जैन ग्रंथमाला के ४६ वें पुष्प के रूप में प्रकाशन हुआ था । उत्तर भारत के ग्रंथ भण्डारों में अभी तक इस ग्रंथ की कोई पांडुलिपि नहीं मिली इसलिये डा० उपाध्ये जी ने भी इसका सम्पादन मूडविंद्री के शास्त्र भण्डार वाली प्रति के आधार पर किया था । लेकिन वह केवल मूल ग्रंथ का ही प्रकाशन था और साथ में उसकी अनुवाद भी नहीं था इसलिए इस कमी को पूरा करने के लिये श्रद्धेय क्षुल्लक सिद्धसागर जी महाराज ने इसकी हिन्दी टीका करके एक महत्त्वपूर्ण कार्य किया है । श्री क्षुल्लक जी महाराज अनवरत साहित्य सेवा में लगे रहते हैं और किसी न किसी पुस्तक का अनुवाद अथवा सम्पादन किया ही करते हैं । साहित्य निर्माण के प्रति उन जैसी अद्भुत लगन बहुत कम साधुओं में पायी जाती है । आपका संस्कृत प्राकृत दोनों ही भाषाओं पर समान अधिकार है । इस ग्रंथ की भाषा टीका जब उनका चातुर्मास जयपुर में था तब ही समाप्त हो गयी थी । लेकिन इसका यह प्रकाशन दि० जैन समाज मोजमाबाद की ओर से किया गया है । आजकल श्री क्षुल्लक जी महाराज मोजमाबाद ही बिराज रहे हैं । मोजमाबाद का दि० जैन समाज का यह कार्य अत्यन्त प्रशंसनीय है और अन्य नगरों एवं गांवों की समाजों के लिये अनुकरणीय है ।

मोजमाबाद राजस्थान का प्राचीन नगर है और यह पर्याप्त समय तक जैन साहित्य एवं संस्कृति का केन्द्र रहा है । इसका संक्षिप्त परिचय इसी पुस्तक में अलग से दिया जा रहा है । इस अवसर पर मोजमाबाद के उत्साही युवकों एवं कार्यकर्ताओं से अनुरोध है कि वे अपने यहाँ से प्रतिवर्ष किसी एक दो पुस्तकों का प्रकाशन अवश्य करावे जिससे युवकों में जैन साहित्य के प्रति रुचि

(५)

बढ़े और इसके पठन पाठन में कुछ गति आवे । इस दिशा में यदि उत्साही युवक श्री गम्भीरमल जी चौधरी प्रयास करें तो यह काम अवश्य हो सकता है ।

अन्त में एक बार फिर आदरणीय श्री क्षु० सिद्धसागर जी महाराज के साहित्यिक कार्यों की अभिशप्ता करता हूँ तथा आशा करता हूँ कि वे भविष्य में इसी तरह साहित्य सेवा करते रहेंगे और समाज को एक नयी दिशा प्रदान करेंगे ।

डा० कस्तूर चन्द कासलीवाल

मध्यकालीन साहित्य एवं कला केन्द्र : मोजमाबाद

राजस्थान के प्राचीन नगरो मे मोजमाबाद का नाम विशेषत उल्लेखनीय है। इस नगर की स्थापना कब हुई और इसका नाम मोजमाबाद कयो पडा इसकी अभी खोज होना शेष है। लेकिन विक्रम की १७ वी शताब्दी मे इस नगर का बँभव अपनी चरम सीमा पर था। मुगल बादशाह एव जयपुर के शासक दोनों ही इस नगर से आकृष्ट थे। एक जनश्रुति के अनुसार जयपुर के महाराजा मानसिंह प्रथम का बाल्यकाल का कुछ समय यही व्यतीत हुआ था और उनकी माता का देहान्त भी इसी नगर मे हुआ था। जिनकी स्मृति मे यहा छत्रियां बनी हुई हैं। जो राणीजी की छत्री के नाम से आज भी प्रसिद्ध है।

साहित्य एव कला की दृष्टि से मोजमाबाद की अपनी विशेषता है। इस नगर ने कवियों को जन्म दिया। यह पाण्डुलिपिया लिखने वालो का केन्द्र बना, इसने मन्दिर निर्माण की कला को राजस्थान भर मे जागृत किया। हजारो मूर्तियों की प्रतिष्ठापना करके अपना एक नया कीर्तिमान स्थापित किया तथा सैकड़ो ग्रन्थो को सुरक्षित रखकर भारतीय साहित्य को नष्ट होने से बचाया। जिस प्रकार भोपाल के तालाब प्रसिद्ध हैं उसी प्रकार यह नगर भूमिगत मन्दिरों अर्थात् भीहरो के लिए प्रसिद्ध है। इन भूमिगत मन्दिरों मे प्रवेश करते ही अपूर्व शान्ति का अनुभव होने लगता है।

जयपुर और अजमेर के मध्य मे स्थित यह नगर एक समय साहित्य निर्माण एव उसके प्रचार का राजस्थान मे प्रमुख केन्द्र रहा। विक्रम संवत् १६६० मे यहा हिन्दी के जैन कवि छीतर ठोलिया हुये जिन्होने इसी नगर में रहते हुये होलिका चौपई को छन्दोबद्ध किया। उस समय यह नगर आमेर के महाराजा मानसिंह प्रथम के शासन मे था। कवि ने अपनी कृति के अन्त में

कृति का समाप्ति काल, नगर वर्णन एवं महाराजा मानसिंह के नाम का उल्लेख किया है जो निम्न प्रकार है ।

सोलासे साठे शुभ वर्ष,
 फाल्गुण शुक्ल पूर्णिमा हर्ष ।
 सोहै भोजमाबाद निवास,
 पूजै मन की सगली आस ।
 सोहै राजा मान को राज,
 जिहि बाधो पूरव लग पाज ।
 सुखी सबै नगर मे लोग,
 दान पुन्य जाने सहु भोग ।
 यह विधि कल्युग मे दिन राति,
 जाणे नही दुख की जाति ।
 छीतर ठोल्यो विनती करे,
 हिवडा माहि जिन वाणी धरे ।

छीतर ठोलिया के एक वर्ष पूर्व यहां के निवासी नानू गोधा के आग्रह से भट्टारक वादीभूषण के शिष्य आचार्य ज्ञानकीर्ति ने संस्कृत में यशोधर-चरित नामक काव्य की रचना करके यहां की साहित्य गतिविधियों की वृद्धि में अपना योगदान दिया । नानू गोधा उस समय महाराजा मानसिंह के प्रधान आमात्य (मंत्री) थे । जब कवि ने इस ग्रंथ की समाप्ति की तो नानू गोधा महाराजा मानसिंह के साथ बगाल के अकबर नगर में थे । कवि ने अपनी कृति के परिचय भाग में महाराजा मानसिंह को राजाधिराज की उपाधि से सम्बोधित किया है तथा लिखा है कि उनके चरण कमल अनेक राजाओं के मुकुटों से पूजित थे, अपने दान प्रकृति से उन्होंने सारे विश्व को सन्तुष्ट कर रखा था

तथा जिसका यश सूर्य के समान चारो दिशाओ मे व्याप्त था । ऐसे महाराजा का महान अमात्य था नानू गोधा । जिसका यश भी अपने स्वाभी के समान चारो दिशाओ मे व्याप्त था । जिन्होने कैलाश एव समुद्र शिखर की तीर्थयात्राये की थी तथा जिनकी नव साहित्य निर्माण करवाने की ओर विशेष रुचि थी । यशोधर चरित एक प्रबन्ध है । इस काव्य की एक पाण्डुलिपि जयपुर के महावीर भवन के संग्रहालय मे उपलब्ध है । प्राप्त पाण्डुलिपि स० १६६१ अर्थात् अपने रचनाकाल के केवल २ वर्ष पश्चात् की ही लिखी हुई है ।

स० १६६४ (मन् १६०७) ज्येष्ठ कृ० ३ इस नगर के लिए अपने इतिहास का स्वर्ण दिन था । इस दिन यहां जैन मन्दिर का निर्माण होने के पश्चात् एक बड़ा भारी समारोह आयोजित किया गया जो एक-कल्याणक प्रतिष्ठा के नाम से विख्यात है । प्रतिष्ठाकारक थे महाराजा मानसिंह के विजयस्त अमात्य स्वयं नानू गोधा । इसलिये यह समारोह राजकीय स्तर पर आयोजित किया गया । इसमे राजस्थान के ही नहीं मसूचे देश के विभिन्न ग्रामो एव नगरो से लाखो की सख्या मे जैन एव जैनेतर समाज एकत्रित हुआ । और भगवान् ऋषभदेव की मूर्ति सहित मैकडो की सख्या मे जिन मुनियो की प्रतिष्ठा विधि सम्पन्न हुई । संभव है इस समारोह मे मुगल बादशाह अकबर के प्रतिनिधि तथा स्वयं महाराजा मानसिंह भी सम्मिलित हुये हो क्योंकि प्रतिष्ठा समारोह एव मन्दिर निर्माण को देखकर ऐसा लगता है कि जैसे नानू गोधा ने उस समय अपनी समस्त विशाल सम्पत्ति का मुक्त हस्त से वितरण करके उसका सस्कृति, साहित्य एव कला के विकास मे सदुपयोग किया था ।

अपनी कला एव विशालता के लिये शीघ्र ही नानू गोधा द्वारा निर्मा-
पित नगर का यह जैन मन्दिर सारे राजस्थान मे प्रसिद्ध हो गया । लोग सुदूर
प्रान्तो से दर्शनार्थ आने लगे और सैकडो वर्षो तक यह उनका तीर्थ स्थान बना
रहा । मन्दिर के ऊपर जो तीन शिखर है वे मानो दूर से ही जनसाधारण को
अपनी ओर आमंत्रित करते हैं तथा साथ ही मे जगत की सम्यक् श्रद्धा, सम्यक् ज्ञान

एवं सम्यक् आचरण के परिपालन का सन्देश देते हैं। मंदिर के प्रवेश द्वार से आगे एक विशाल चौक और आता है। जिसके निज मंदिर के प्रवेश वाला द्वार का भाग अत्यधिक कला पूर्ण है। इसे आठ भागों में विभक्त किया गया है तथा इवेत एव लाल पाषाण पर कला की अदभुत कृतियों को उकेरा गया है। मुख्य द्वारों पर विभिन्न भाव नृत्यों के साथ देव देवियों के चित्र भी हैं। देव तथा देविया पूर्णतः समलकृत तथा साज सज्जा सहित दिखाये गये हैं। एक चित्र में सरस्वती अपने हाथ से हंस को मोती चुगा रही है। इन देवियों की विभिन्न नृत्य मुद्राये देखकर ऐसा आभास होने लगता है मानो दर्शकगण किसी इन्द्र सभा में आ गये हो। प्रवेश द्वार पर गणेशजी की मूर्ति खुदी हुई है जिसमें जैन एव ब्राह्मण सस्कृति के समन्वय का पता चलता है। कहीं पर हाथी अपनी सूँड से जल भरकर तीर्थंकर का अभिषेक कर रहा है तो कहीं सिंह बाहिनी देवी की मूर्ति दिखाई देती है। सचमुच लाल एव इवेत पाषाण पर दक्षित यह कला भारतीय एव राजस्थानी कला का अच्छा प्रस्तुतिकरण है।

इस मंदिर में दो भूमिगत मन्दिर भी हैं जिनमें तीर्थंकरों की भव्य एव कलापूर्ण मूर्तियाँ विराजमान हैं। सभी मूर्तियाँ स० १६६४ में प्रतिष्ठापित हैं। और अपने नानू गोधा की कीर्ति को अनन्तकाल तक स्थाई रखने को उद्यत हैं। भगवान् आदिनाथ की जो विशाल पद्मामन मूर्ति है उसमें कलाकार ने मानो अपनी समस्त कला को उडेल दिया है। यह उसके वर्षों की साधना होगी। ऐसी सौम्य एव मनोज्ञ मूर्तियाँ बहुत कम मन्दिरों में उपलब्ध होती हैं।

मन्दिर निर्माण का कार्य संभवतः बराबर चलता रहा होगा और १७८० में ही छत्री निर्माण के साथ वह समाप्त हुआ होगा। छत्री में जो लेख अंकित है उसके अनुसार इसके निर्माण में उम्र समय ११ १ रु० लगे थे। चौधरी नन्दलाल के पुत्र जोधराज ने इसके निर्माण कराने में अपना योग दिया मकराना के नागराज बलदेव छत्री निर्माण के प्रमुख शिल्पकार थे।

मोजमाबाद का हस्तलिखित पांडुलिपियों के संग्रह की दृष्टि से भी

महत्वपूर्ण स्थान है। यहां के ग्रंथ सत्रहालय में प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश एवं हिन्दी के ग्रंथों की पाण्डुलिपियां उपलब्ध होती हैं। जो दर्शन, साहित्य एवं कला पर शोध करने वाले विद्यार्थियों के लिये बहुत महत्वपूर्ण सिद्ध हो सकती हैं, प्रवचनसार (कुन्दकुन्द) जैनेन्द्र व्याकरण, षट्कर्मोपदेश रत्नमाला, (अमर-कीर्ति) त्रिषष्टिस्मृति, (भाषाधर) योगसार, (अमितगति) तत्त्वार्थसूत्र टिप्पण, (योगदेव) तथा अपभ्रंश के आदि पुराण पर प्रभाचन्द का टिप्पण इन्हीं ग्रन्थों के संग्रह में है। इसी भण्डार में कृष्णकविमणिवेलि की एक अत्यधिक प्राचीन एवं शुद्ध पाण्डुलिपि सुरक्षित है। जिस पर लाखों चारणों की टीका है। लाखों चारणों कृत टीका वाली पाण्डुलिपि अभी तक राजस्थान के अन्य भण्डारों में उपलब्ध नहीं हो सकी है। यशोधर चरित की दो सचित्र पाण्डुलिपियां शास्त्र भण्डार की अमूल्य धरोहर हैं।

नगर के बाहर जो जैन नसिया है उसके मुख्य द्वार पर एक लेख अंकित है। यह लेख सन् १९३२ का है। जिसमें हिन्दू और मुसलमान बन्धुओं से धार्मिक स्थानों की पवित्रता बनाये रखने का आग्रह किया गया है। यहां चारभुजा का प्राचीन वैष्णव मन्दिर भी है। अभी गत आठ दस वर्ष पूर्व ही यहां गांव में बिचरने वाले एक साहू का स्मारक बनाया गया है जो बास पास के ग्रामीणों की श्रद्धा का केन्द्र बनता जा रहा है। मानव मात्र ही नहीं किन्तु पशु तक के प्रति स्नेह एवं श्रद्धा का यह अद्भुत स्मारक है।

डा० कस्तूर चन्द कासलीवाल

आराधना समुच्चय (श्री रविचन्द्र मुनीन्द्र विरचित)

सम्यग्दर्शन-बोधन-चरित्र-रूपान् प्रब्रज्य पञ्चगुणम् ।

आराधना-समुच्चय-आगमसारं प्रवक्ष्याम ॥ १ ॥

सच्चे श्रद्धान, सच्चे ज्ञान और सच्चे चरित्र के स्वरूपवान् पञ्च गुरुओं को प्रणाम करके आगम के निचोड़ रूप आराधना-समुच्चय को हम कहेंगे ॥१॥

आराध्याराधकजन-सोपायाराधनाकलावयं तु ।

पाद-चतुष्टयमेतत्समुदितमाराधना-सिद्ध्यर्थं ॥ २ ॥

किन्तु इतना विशेष है कि—आराधना की सिद्धि के लिए आराध्य, आराधकजन, उपाय सहित आराधना तथा उसका फल यह पाद चतुष्टय कहा गया है ।

तत्राराध्य गुणगुणिभेदाद् द्विविध गुणाश्च चत्वारः ।

सम्यग्दर्शन-बोधन-चरित्र-तपो नाम समुपेता ॥ ३ ॥

उस पाद चतुष्टय में आराध्य गुण और गुणी के भेद से दो प्रकार का है । आराध्य गुणी पुरुषों में सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक् चरित्र तथा सम्यक् तप नाम वाले चार गुण होने हैं ॥३॥

आप्तागम-तत्त्वार्थ-श्रद्धान्तेषु भवति सम्यक्त्वम् ।

व्यपगत-समस्त-बोध सकल-गुणात्मा भवेवाप्तः ॥ ४ ॥

वीनराग, मर्वज्ञ और हितोपदेशी आप्त का, आप्त के उपदेश रूप आचार्य संप्रणीत वचन का और आगम निरूपित तत्त्वार्थ का श्रद्धान उक्त आरा-
धनाओं में सम्यक्त्व या सम्यग्दर्शन होता है। जिसके होने पर ज्ञान प्रयोजन
भूत मोक्ष-मार्ग और उसके विषय में सच्चा हो जाता है या सशय विपर्यय
(विभ्रम) तथा मोह (अज्ञान) में रहित या समारोप (मशयादित्रय) रहित, निर्णय
आत्मक हो जाता है वह सम्यग्दर्शन है। सम्यक्त्व गुण के पर्याय सम्यक्त्व रूप
सम्यग्दर्शन के होने के समय ही सम्यग्ज्ञान, तत्त्वार्थ श्रद्धान या व्यवसाय या
निर्णय को या समारोप रहितपने को प्राप्त हो जाता है। अर्थात् सम्यक्त्व,
ज्ञान में तत्त्वार्थ श्रद्धान को उत्पन्न कर देता है। सर्वार्थसिद्धि सू० ३२ की
वृत्ति में कहा है कि "सम्यग्दर्शन, पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे श्रद्धानमुत्पादयति।
ततस्तन्मतिज्ञान श्रुतज्ञानमवधिज्ञान भवति" इति पृ० ८३। सुश्रद्धान के
उत्पन्न होने में ज्ञान सच्चा कहलाना है अतः तत्त्वार्थ श्रद्धान को भी
सम्यग्दर्शन कहा है ॥ ४ ॥

आप्तोक्तावागमसज्ञा नाना प्रमाण-नय-गहना।

स्यादागमप्ररूपित-रूप-गुतापार्थ हि तत्त्वार्था ॥५॥

आप्त के द्वारा उपदिष्ट (कही गई) वाणी की आगम सज्ञा है तथा
उसके अनुसार आचार्यों के वचन मकेतादिक से उत्पन्न होने वाला तात्पर्य रूप
अर्थ ज्ञान भी आगम है। व-द्रव्य श्रुत नाना प्रमाणों तथा नयों की विवेचना
से गहन है। उक्त स्यादवाद आगम में प्ररूपित स्वरूप से महित (जीवाहिक
पदार्थ) ही सचमुच प्रकृत में तत्त्वार्थ माने गये हैं अन्य नहीं।

श्रुत-भी-कृ-प्राग-प्रमोह-चिन्ता-जरा-वजा-मृत्यु।

खेद-स्वेद-मदाऽरति, विस्मय-निद्रा-जनोद्बेगा ॥

दोषास्तेषां हन्ता केवल-दोषादयो गुणास्तेषाम्।

आधार. स्यादाप्तस्तद्विपरीत सदानाप्त ॥ शुभम् ॥६-७॥

क्षुधा, तृषा, भय, क्रोध, राग, मोह, चिन्ता, जरा, रोग, मृत्यु (नवीन आयु के प्रारम्भ में पूर्वायु का अभाव) वेद, स्वेद (पसीना) मद, भरति विस्मय, निद्रा तथा शोक ये दोष हैं इनके नाश करने वाले प्राप्त हैं तथा केवलज्ञानादिक उनके गुण हैं उनका जो आधार है वह प्राप्त है तथा जो उक्त दोषों में से किसी एक भी दोष से सहित है तब तक वह सदा अप्राप्त (सम्यग् वक्ता नहीं) है ॥६-७॥

तद्वत्त्वात् पूर्वापर-विरोधरूपादि-दोष-निर्मुक्तः ।

स्यादागमस्तु तत्प्रति-पक्षोक्तिरनागमो नाम ॥८॥

उस प्राप्त के मुक्त से पूर्वापर विरोध स्वरूप इत्यादि दोषों से रहित स्यादवाद आगम होता है किन्तु उसके प्रतिपक्षी अप्राप्त रथ्या पुरुष (असत्य-वादी) आदिक की उक्ति अनागम नाम से विख्यात है । यही स्वामी समतन्त्र द्वारा भी कहा गया है :—

आप्तोपज्ञानमुक्तं व्ययवृद्धेऽविरोधकम् ।

तत्त्वोपवेशकृतसर्वं शास्त्रं कापथ-वद्वजम् ॥

जीवाजीवो धर्माधर्मौ कालाकाशे च वदपि तत्त्वार्थाः ।

नाना-धर्माकाशा नेतररूपाः कदाचिदपि ॥९॥

जीव, अजीव, धर्म-अधर्म, काल और आकाश ये छहो तत्त्वार्थ हैं नाना धर्म (गुण, भाव, स्वभाव) से सहित होने से ये—“गुणपर्ययवद् व्यय” गुण और पर्याय वाले द्रव्य उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य (सत् स्वरूप सहित) युक्त होने से द्रव्य या तत्त्वार्थ हैं किन्तु जो सामान्य विशेष गुण धर्म से रहित सर्वथा नित्य या सर्वथा अनित्य माने जाते हैं, वे सर्वथा अद्वैतादिक (सर्वात्मकरूप वगैरह) रूप कदाचिद् भी वास्तविक स्वरूप वाले अर्थ सिद्ध नहीं हो सकते हैं । तथा वे कार्य कारण सबन्ध से रहित कोई पदार्थ नहीं है ॥ ९ ॥

सम्यग्दर्शन-चिह्नं, चित्ते प्रशमादिकं विजानीयात् ।

त्रिविकल्पं तदपि भवेदुपशम-मिथ-क्षयज-भेदात् ॥१०॥

चित्त में पाये जाने वाले प्रशमादिक विशेष को सम्यग्दर्शन का चिह्न जानना चाहिए । वह सम्यग्दर्शन उपशम, मिथ तथा क्षय के भेद से तीन भेद वाला है । कदा भी है—

“तत्सत्याग विराग च, द्वितीयोपशमिक तथा ।

क्षायिक वेदक त्रेधा, दशबाऽऽदि-भेदतः” ॥

अर्थात् औपशमिक सम्यक्त्व सराग और वीतराग के भेद से दो प्रकार का होता है जो द्वितीयोपशम सम्यक्त्व या प्रथमोपशम सम्यक्त्व राग सहित है वह सराग औपशमिक सम्यक्त्व है किन्तु ग्यारहवें गुणस्थान में वह अल्पकाल अन्तर्भूत मात्र से अधिक नहीं है । राजवातिक में वह क्षायिक (सम्यक्त्व) व अपेक्षा से कम विशुद्धि वाला माना गया है । ग्यारहवें गुणस्थान का क्षायिक सम्यक्त्व भी वीतराग भावों के साथ एक समय से अन्तर्भूत तक ही रह सकता है । क्षायिक सम्यक्त्व बारहवें में पूर्ण वीतराग तथा सदा वीतराग रहने वाला होता है । एक अन्तर्भूत के पश्चात् वह तेरहवें गुणस्थान को प्राप्त हो जाता है । वेदक सम्यक्त्व सातवें गुणस्थान तक सराग अवस्था में ही पाया जाता है । इस प्रकार सम्यग्दर्शन के तीन भेद हैं । उसके आशादिक के भेद से दश भेद होते हैं । राजवातिक, आत्मानुशामन आदिक से इनके स्वरूप का निर्णय करना चाहिए ॥ १० ॥

तेषूपशमसम्यग्-दर्शन उत्पत्तितो द्विधा भवति ।

मिथ्यादृष्टेराद्य वेदक-सम्यग्दर्शोऽप्युच्यते ॥११॥

उपशम सम्यग्दर्शन उत्पत्ति की अपेक्षा से दो प्रकार का होता है । मिथ्यादृष्टि से प्रथम उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त होता है सादि मिथ्यादृष्टि

से भी द्वितीय बार प्रथम उपशम सम्यक्त्व हो सकता है । किन्तु जो द्वितीयो-
पशम सम्यक्त्व है वह वेदक सम्यग्दृष्टि से ही होता है अर्थात् वह द्वितीयो-
पशम सम्यक्त्व मिथ्यात्वादिक तीन गुणस्थानों से उत्पन्न नहीं होता है और
प्रथमोपशम से द्वितीयोपशम में परिणत होता है किन्तु वह श्रेणी के उन्मुख
समय के क्षयोपशम सम्यक्त्व या वेदक सम्यक्त्व से ही होता है कृतकृत
(मिथ्यात्व का क्षय करने वाला) वेदक होने पर फिर उपशम सम्यक्त्व नहीं
होता है । तीसरे, चौथे, पाचवें तथा सातवें से भी प्रथमोपशम सम्यक्त्व उत्पन्न
होता है दूसरे से नहीं क्योंकि वह मिथ्यात्व में ही जाता है । प्रथम, तृतीय,
चतुर्थ, पंचम व छठवें तथा सातवें से क्षयोपशम हो सकता है ॥ ११ ॥

मिथ्यादृष्टिर्भङ्यो, द्विविधः सन्नीसमाप्तपर्याप्तिः ।

लब्धिचतुष्टय-युक्तोऽप्यस्त-विशुद्धश्चतुर्गतिश्च ॥ १२ ॥

आप्रदवस्थावत्त्व साकारोपयोगः समुक्तः ।

योग्यस्थित्यनुभवभाक् सत्त्वैश्यावृद्धियुक्तश्च ॥ १३ ॥

त्रिकरणशुद्धिं कृत्वाप्यन्तरमुत्पादित--त्रिद्वयमोहः ।

गूलात्पाद्यं दर्शनमनन्तसत्त्वविच्छेदो ॥ 'त्रिकम् ॥ १४ ॥

मिथ्यादृष्टि, भ्रम्य संती द्वय (तिर्य्यञ्च और मनुष्य) पर्याप्तक, मति या श्रुत
ज्ञान उपयोग वाला, गर्भञ्ज या उपपाद जन्म वाला, साकार उपयोग वाला,
जागृत, चार लब्धियों को प्राप्त करने वाला, विशुद्ध चारों गति में उत्पन्न
हुआ, अपने अपने योग्य काल में आगामानुसार करणलब्धि के तीन भेदों के
समाप्त होने पर तथा उनसे पूर्व में योग्य स्थिति तथा अनुभाग के यथासंभव
होने पर, यथासंभव शुभ लेश्या की अभिवृद्धि से अंतरकरण युक्त होकर जीव
जैत्र सम्यक्त्व को प्रथम सम्यक्त्व रूप से प्राप्त करता है तब उसके प्रथम
समय में दर्शन मोहनीय के सम्यक्त्व रूपी चक्की में मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व
और सम्यक् प्रकृति रूप से तीन विभाग हो जाते हैं जब वह प्रथम उपशम

सम्यक् को प्राप्त करता है उस ही समय उसके अक्षय अनन्त ससार की विच्छेद हो जाता है तथा वह परीत संसारी हो जाता है। सम्यक्त्व के होने के पश्चात् वह अर्धपुद्गल परावर्तन से कुछ कम काल तक ही ससार में रह सकता है कोई उसी भव से भी मोक्ष को प्राप्त कर सकता है। गर्भज मनुष्य के, द्रव्य स्त्री के, या द्रव्य नपुंसक के मनुष्य गति में गर्भ से निकलने के प्राठ वर्ष पश्चात् ही उपशम सम्यक्त्व या क्षयोपशम सम्यक्त्व हो सकता है। द्रव्य मनुष्य ही दर्शन मोहनीय की क्षपणा को प्रारम्भ करने वाला केवली या श्रुत केवली के पाद भूल में योग्य सहनन और योग्य वय वाला होने पर ही होता है। तीर्थंकर प्रकृति बध का सर्व प्रथम प्रारम्भिक अरहत या तीर्थंकर के निकट द्रव्य पुरुष मनुष्य गति में ही होता है। तीनों सम्यक्त्व में से किसी भी सम्यक्त्व के होने पर दर्शनविशुद्धि के होने पर तीर्थंकर प्रकृति का बध हो सकता है। गर्भज तिर्यंच तथा देव और नारकियों के पर्याप्त हो जाने पर उपशम या वेदक सम्यक्त्व उत्पन्न होते हैं। किन्तु देवों में द्वितीयोपशम से वेदक सम्यक्त्व रूप में परिणत होना अपर्याप्त काल में ही सम्भव है क्योंकि उपशम का काल अपर्याप्त काल से छोटा है।^१

शुद्ध वा मिथुंवा चिरतिम्या कर्मभूमिज शुद्धम् ।

शेष क्षायिकदर्शनवत्तावत् कलुषताऽभावात् ॥ १५

जो कर्मभूमिज गर्भज मनुष्य गति का जीव है वही समय को धारण करता है। द्रव्य नपुंसक मनुष्य भाव (द्रव्य वेद) से मनुष्यनी गर्भजतिर्यञ्च, गर्भज तिर्यंचनी के देशसमय सम्भव है। किन्तु भोग भूमिज के देशसंयम भी नहीं होता है और न समय ही होता है जैसे कि देव नारकी और सम्मूर्च्छनों के नहीं होता है। कर्म भूमिज तिर्यञ्च के क्षायिक सम्यक्त्व नहीं होता है अतः देशसमय के साथ क्षायिक सम्यक्त्व तिर्यंचों के न कर्मभूमिज में ही सम्भव है

१ विशेष आगम से जानना चाहिये। देखो लब्धिसार अपणासार तथा जय धवला ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ उत्पादित स्थाने उत्पादित इत्यपि पाठ ।

और न भोगभूमिज तिर्यञ्च मे ही । क्लृप्ता का अभाव होने से क्षायिक दर्शन की भांति शेष कथन है । क्षायिक सम्यक्त्व होने पर वह छूटता नहीं है । उपशम सम्यक्त्व अन्तर्मुहूर्त के पश्चात् अवश्य छूट जाता है । वेदक सम्यक्त्व जघन्य अन्तर्मुहूर्त तक अवश्य रहता है उसका उत्कृष्ट काल छयासठ सागर है । तीनों सम्यक्त्व के साथ समय और देश समय पाया जाता है । तिर्यञ्च गर्भज तीनों सम्यक्त्व युक्त पर्याप्त अवस्था मे भोग भूमि मे पाये जाते हैं । कर्मभूमिज गर्भज तिर्यञ्च के पर्याप्त अवस्था मे उपशम या क्षयोपशम के साथ चौथा और पाचवा गणस्थान हो सकता है तथा मिश्र भी हो सकता है ॥१५॥

परिहार-मनःपर्यय बोधा हारद्विजनन-मरणाद्यं ।

रहित तत्कालो, द्विविधोऽप्यन्तर्मुहूर्तः स्यात् ॥ १६

परिहारविशुद्धिचारित्र, मन पर्ययज्ञान, आहारक शरीर ऋद्धि प्रथम उपशम की अवस्था मे नहीं होते तथा जन्म-मरणादिक भी नहीं होते है तथा उपशम का जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है तथा एक के होने पर (आदि शब्द से) दूसरा नहीं होता है ॥ १६ ॥

तत्कालस्यान्ते यदि विराधितो वै भवेद् द्वितीयगुणः ।

नोचेद्दर्शनमोह त्रितयान्यतरोदय याति ॥१७॥

उपशम सम्यक्त्व मे प्रथम उपशम सम्यक्त्व के काल मे एक समय या छह भावली तक काल शेष रहने पर यदि अनन्तानुबन्धी मे से किसी एक कषाय के उदय से उस उपशम सम्यक्त्व की विराधना होती है तो वह जीव दूसरे मासा-दन गुणस्थान को प्राप्त हो जाता है । मिश्र का उदय होने पर वह तीसरे गुणस्थान को प्राप्त हो जाता है तथा मिथ्यात्व का उदय होने पर वह प्रथम गुणस्थान को प्राप्त हो जाता है तथा वह उपशम सम्यक्त्वी सम्यक्त्व प्रकृति के उदय के होने पर वेदक सम्यक्त्वी हो जाता है ॥ १७ ॥

१८-कालो द्वितीय-गुणितो ह्यपर समय पर षडावलिकः ।

मिथ्यात्वेऽसौ पतति, तु भूम्यामिव गिरिशिरस्सलितः ।

दूसरे गुणस्थान का जघन्यकाल एक समय तथा उत्कृष्ट काल छह आवलिका है किन्तु वह अवश्य मिथ्यात्व में पड़ता है जैसे कि गिरि शिखर से स्सलित भूमि पर पड़ जाता है । वैसे ही सर्वप्रथम उपगम सम्यक्त्व को प्राप्त करने वाला उपगम के काल के समाप्त हो जाने पर य' एक बार अवश्य गिर कर कालान्तर में भी मिथ्यात्व को प्राप्त होता है ॥ १८ ॥

१९-सासादनस्य नरकेऽनुत्पत्तिर्नास्ति मरणमप्यनये ।

ह्येकविकलेन्द्रियेऽनुत्पत्तिरिहाचार्यमतमेवात् ॥

सासादन वाले का नरको में उत्पाद नहीं होता है तथा सासादन (दूसरे गुणस्थान) वाला मर कर नरक को प्राप्त नहीं होता है । दुर्नय या दुर्मत की अपेक्षा में आचार्य मतभेद से स्थावर और विकलेन्द्रियो में सासादन वालों की उत्पत्ति मानी है किन्तु वह ठीक नहीं है क्योंकि एकेन्द्रियो और विकलेन्द्रियो (बे ते चौद्विन्द्रिय) में सासादन नहीं पाया जाता है तथा सासादन वाले वहाँ उत्पन्न नहीं होते हैं । ऐसा आगम पाया जाता है । जो व्याख्यान सूत्र विरुद्ध होता है वह अमान्य होता है ॥ १९ ॥

अथ मिथ्यात्वोदयगो जघन्यतोऽन्तर्मुहूर्तमुत्कर्षात् ।

पुद्गल-परिवर्तार्थं तिष्ठति तद् द्विविध-परिणामं ॥२०॥

जो प्रथमोगम सम्यक्त्व से गिर कर मिथ्यात्व को प्राप्त हो चुका है वह वहाँ मिथ्यात्व में कम से कम एक अन्तर्मुहूर्त तक अवश्य रहता है तथा अधिक से अधिक अथपुद्गल परिवर्तन से कुछ कम काल तक मिथ्यात्वी रह सकता है । दो प्रकार के परिणामों से वह मिथ्यात्व और वृत्तान के कारण ससार में रहता है या राग और द्वेष के वशीभूत होकर उस परवशता में

रहता है ॥ २० ॥

द्वित्रिचतु पञ्चादिप्रभेदतस्तद्भवेवनेकविधम् ।

कुगतिगमनकमूल मिथ्यात्व भवति जीवानाम् ॥ २१ ॥

मिथ्यात्व प्रतीत (दुमरे के उपदेश से) और अग्रहीत के भेद से दो प्रकार का होता है, मशय, विपर्यय और अनध्यवसाय (अज्ञान) के भेद से तीन प्रकार का मिथ्यात्व है। विनय मिथ्यात्व सहित चार भेद वाला होता है, यह सशय मिथ्यात्व का विशेष है। तथा एकान्तमिथ्यात्व विपरीतमिथ्यात्व का विशेष भेद है, उसके मिलाने पर मिथ्यात्व के पांच भेद होते हैं। इस प्रकार अनेक भेद वाला यह मिथ्यात्व जीवों के कुगति गमन का एक प्रधान मूल कारण होता है ॥ २१ ॥

अथ सम्यग्मिथ्यात्व गतवास्तस्योदयोत्थितर्भावं ।

मिश्रश्रद्धानकरं क्षायोपशमाह्वयैरास्ते ॥ २२ ॥

अन्तर्मुहूर्तकाल, तद्भवमरणाविवर्जितस्तस्मात् ।

च्युतवान् दर्शनमोह, द्वितयाभ्यतरोदयभवेवैव परिणामं ॥ २३ ॥

वदि वह मिश्र प्रकृति के उदय से होने वाले भावों से जो मिश्र श्रद्धा कराने वाले हैं, उसके सहित है तो वह क्षायोपशमिक (मिश्र) भाव से सहित है क्योंकि मिश्र जात्यन्तर सर्वघाति रूप होने में उत्कृष्ट (मध्यम) देशघाति की भाति है। उस मिश्र गुणस्थान में वह अन्तर्मुहूर्त काल तक रहता है तथा वहां भ्ररण नहीं होता है। उस गुणस्थान से च्युत होने पर तथा सम्यक्त्व प्रकृति के उदय होने पर वेदक सम्यक्त्व प्राप्त होता है तथा मिथ्यात्व के उदय होने पर प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थान को प्राप्त हो जाता है या वह उस प्रकार के परिणामों से सहित होता है ॥ २२-२३ ॥

अथ सम्यक्त्व प्राप्तस्तत्कर्मोदयभवेद्वेद परिणामः ।

आयोपशमिकसहं शिथिलश्रद्धानजैर्बंसति ॥२४॥

अन्तर्मुहूर्तकाल जघन्यतस्तत्प्रयोग्ययुक्त ।

षट्षष्टिसागरोपमकालचोत्कर्षतो विधाना ॥२५॥

यदि सम्यक्त्व प्रकृति का उदय प्राप्त होता है तो उस कर्मोदय के द्वारा होने वाले परिणाम आयोपशमिक शिथिल श्रद्धान से होने वाले भावों के साथ जघन्य से अन्तर्मुहूर्त काल तक तथा वह उसके प्रायोग्य से युक्त ख्यासठ सागर काल तक उत्कर्ष विधि से रहता है ॥ उक्तव .—

लातवे कपेते रस, अच्युदकप्ये य होति बावीसा ।

उपरिम एकतीस, एव सव्याणि छावठ्टी ॥

अर्थात् लातवकल्प (लातव स्वर्ग—प्राकृत मे लतव भी लिखा जाता है) मे वेदक सम्यक्त्व सहित कुछ कम तेरह सागर व्यतीत कर पश्चात् मनुष्य मे उत्पन्न हो तप कर सोलहवे अच्युत स्वर्ग में बाईस सागर को वेदक सम्यक्त्व (क्षयोपशम सम्यक्त्व) के साथ व्यतीत करके मनुष्य हुआ तथा मुनि पद धारण कर उपरिम अर्धवेदक मे एकतीस सागर तक वेदक सम्यक्त्व के साथ रहा । इस प्रकार सब मिलाकर वेदक सम्यक्त्व के साथ उसके ख्यासठ सागर व्यतीत हुए ॥ २४-२५ ॥

वेदक सम्यग्दृष्टिर्वाञ्छन्नारोदमुपशमधे नीम् ।

प्रथम—कषायान्करणराधार्यमतेन विनियोज्य ॥२६॥

वेदक सम्यग्दृष्टि जब उपशम श्रेणी के उन्मुख (सन्मुख) होता है तब प्रतन्तानुबन्धी कषाय का विसयोजन अप्रन्यास्यान रूप मे करणों को करके करता है ऐसा आचार्य मत से जानना चाहिए ॥ २६ ॥

त्रिकरण्याद्भोह त्रितयं प्रशमप्य याति चोपशमम् ।

सम्यक्त्वमुपशमश्चेन्नोनिभकालप्रवेशाम्याम् ॥२७॥

उपशमकश्चेणि ते नारुह्य ततोऽवतीर्य वाप्नियते ।

जननं लेश्या वशतो, निवारितद्वौश्च समुपेति ॥२८॥

तीनों करणों (अघ करण अर्पणकरण और अनिवृत्तिकरण) के द्वारा दर्शन मोहनीय की तीन प्रकृतियों का उपशम करके द्वितीय उपशम सम्यक्त्व को प्राप्त करके तथा श्रेणी (उपशम श्रेणी=आठवे से ग्यारहवे गुण स्थान तक) के योग्य कालों के साथ उस द्वितीयोपशम सम्यक्त्व के साथ श्रेणी का आरोहण (चढ़ना) करके तथा उतर करके, मरण करके अपनी लेश्या के तथा सहनन के अनुसार दूसरे स्वर्ग से लेकर सर्वार्थ सिद्धि तक कल्पातीत (अवेयक तथा अनुदिश आदि में) विमानों में भी उत्पन्न होता है। वहाँ वह द्वितीयोपशम सम्यक्त्व अपर्याप्त अवस्था में रहता है तथा अनुदिश (अवेयक के उपर आठ दिशादिक में) विमान अनुत्तरो (पाँच अनुत्तर विमानों में) में वहाँ अपर्याप्त अवस्था में ही वह वेदक सम्यक्त्व के रूप में परिणित हो जाता है। अपर्याप्त-काल से उपशम का काल छोटा होने से किसी भी देव की वह पर्याप्त अवस्था में वह द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं पाया जाता है। क्योंकि प्रथमोपशम सम्यक्त्व के साथ मरण नहीं होता है तथा जिस द्वितीयोपशम सम्यक्त्व को मनुष्य पर्याय से लेकर जीव देवगति (सौवर्मादिक में) उत्पन्न होता है उसमें (द्वितीयोपशम सम्यक्त्व के) काल के समाप्त हो जाने से वह अपर्याप्त अवस्था में नष्ट हो जाता है ॥ २७ ॥ २८ ॥

अविरतरुम्यद्दृष्ट्याद्येषु चतुर्ष्वपि गुणेषु कस्मिंश्चित् ।

वेदकदृष्टिस्त्रिकरण्यादिकषायान् विसर्जोऽय ॥ २९ ॥

निर्वृत्तियोग्ये क्षेत्रे, काले लिङ्गे भवे तथा वयसि ।

शुभ-लेश्या-त्रय वृद्धि कषाय-हार्नि च सविदधत् ॥ ३० ॥

क्षपकश्चैषीयदश, प्रवेशकालान्तरस्त्रिजि करणं ।

हृत्वा दृडमोहत्रयमाप्नोति क्षायिकीं दृष्टिम् ॥ ३१ ॥

अधिरत चौथे आदि चार गुणस्थानों में से किसी भी गुणस्थान में वेदक सम्यग्दृष्टि तीन करणों के द्वारा अनन्तानुबन्धी चौकड़ी का अप्रत्याख्यान में विसंयोजन (मिलाकर) मकान्ति (परिवर्तन मिलाने) रूप से करके निर्वाण के योग्य विदेहादिक रूप ढाई द्वीप सम्बन्धी क्षेत्र में जहाँ श्रुत केवली या केवली हो बहा, योग्य तीसरे के अन्तिम में या चौथे काल के भीतर अवसर्पिणी काल में तथा उत्सर्पिणी के तीसरे तथा चौथे के प्रारम्भ में, गृहस्थ या मुनिर्लिंग में द्रव्य पुरुष रूप लिंग के होने पर ही मनुष्य भव में मनुष्य ही योग्य वय आठ वर्ष अन्तर्गृहीत के व्यतीत होने पर ही उत्तम सहनन वाला शुभ लेश्या पीत, पद्म और शुक्ल की वृद्धि तथा कषाय की हानि को सधारण (प्राप्त) करते हुए तथा क्षपक श्रेणी के मृदु प्रवेश काल के पूर्व में तीन करणों से चौथे, पाचवे, छठे या सातवें गुणस्थान में दर्शनमोहनीय की तीन प्रकृतियों की क्षपण (क्षय) करके क्षायिक (सम्यक्त्व ७ के क्षय से) सम्यग्दृष्टि को प्राप्त होता है । यद्यपि क्षायिक सम्यक्त्व इन चारों गुणस्थानों में प्राप्त हो जाता है तो भी किसी किसी के चौथे के क्षपण के प्रारम्भ होने पर उसकी पूर्ति पूर्ववृद्धि आयु वाली गति में भी होती है । किन्तु पाचवे, छठे तथा सातवें गुणस्थान में क्षपण का प्रारम्भ, पूर्ति भी उसी मनुष्य भव में ही करता है अथवा देव पर्याय में भी उसकी पूर्ति सम्भव है अन्यत्र नहीं । तद्भव मोक्षगामी क्षपण का प्रारम्भ करें तो वे पूर्ति भी उसी भव में ही करते हैं ॥ २६ ॥ ३० ॥ ३१ ॥

क्षायिकसम्यग्दर्शनमाप्नोति तत्रैषु निश्चलात्मरश्चि ।

वार्तमन्दरगिरिवज्रचलति कुहेतुदृष्टान्त ॥ ३२ ॥

क्षायिक सम्यग्दर्शन प्राप्त के द्वारा कहे गए पदार्थों में निश्चलात्मरश्चि= निर्गम्य=विश्वास वाला होता है । जैसे कि पवन से मन्दरपर्वत चल नहीं होता है ॥ ३२ ॥

उत्पद्यते हि वैदिकदृष्टि स्वमरेषु कर्मभूमिषु ।

कृतकृत्यक्षायिकदृग् ब्रह्मायुष्कचतुर्गतिषु ॥ ३३ ॥

षट्ष्वथ पृथ्वीषु ज्योतिर्बन-भवनेषु च स्त्रीषु ।

विकलेन्द्रियजातिषु, सम्यग्दृष्टेर्न चोपति ॥ ३४ ॥

ब्रह्मायुष्कचतुष्कोऽप्युपेति सम्यक्स्वमुदितमेवयुतम् ।

विरतिद्वितिय बद्ध स्वर्गायुष्यात्परं नैव ॥ ३५ ॥

वेदक सम्यग्दृष्टि सौधर्मादिको मे सुदेव होता है तथा वेदक सम्यग्दृष्टि देव कर्म भूमियो मे मनुष्य होता है । कर्म भूमियो मे अनित्य भोग भूमि की रचना के काल मे प्रथम दूसरे और तीसरे काल में सम्यक्त्व लेकर मनुष्य उत्पन्न हो सकता है किन्तु सम्यक्त्व सहित मनुष्य, मनुष्य मे कर्मभूमिज बिदेह क्षेत्र या कर्म भूमि की रचना वाले भरत ऐरावत क्षेत्र मे मनुष्य नहीं होता है । कृत कृत वेदक (मिथ्यात्व क्षपक सम्यक्त्व प्रकृति वेदक) चारो गतियो मे पूर्व ब्रह्मायुष्क होने से उत्पन्न होता है किन्तु वह भोगभूमिज होता है या प्रथम नरक तक मध्यम आयु वालो मे जा सकता है । या सौधर्मादिक मे उत्पन्न होता है । विकलेन्द्रियो मे या स्वावरो मे या पचेन्द्रिय समूर्छन, नपु सक या गर्भज, द्रव्य स्त्रियो मे और भाव स्त्रियो मे उत्पन्न नहीं होता है । जिसने देवायु से अन्य किसी आयु का सम्यक्त्व होने से पूर्व मे बन्ध कर लिया है वह देश विरति को धारण नहीं करता है ॥ ३३-३४-३५ ॥

पुद्गल परिवर्तार्चं, परतोष्यालीढवैदकोपशमौ ।

वसत ससाराब्जौ, क्षायिक दृष्टिर्भबचतुष्क ॥ ३६ ॥

यदि उपशम या वेदक सम्यक्त्व प्राप्त होकर छूट जावे तो मिथ्यात्व अवस्था मे अधिक से अधिक कुछ कुछ कम अर्धपुद्गल-परिवर्तन पर्यंत ही ससार समुद्र मे रहता है । किन्तु जो क्षायिक सम्यक्त्व को प्राप्त कर लेता है

वह यदि भोग भूमिजो मे जन्म प्राप्त करता है तो चौथे भव मे देव से मनुष्य होकर अवश्य चरम शरीरी होता है। यदि वह देव और-नरक मे उत्पन्न होता है तो तीसरे भव मे मनुष्य होकर अवश्य मुक्त होता है। कोई उसी भव मे, चरम शरीरी होने से, मोक्ष को प्राप्त करता है ॥ ३६ ॥

अथवा द्वेधा दशधा बहुधा सम्यक्त्वमूनमेतेन ।

ज्ञान चरित्र-तपो धं नालं सत्तारमुच्छेत्तुम् ॥३७॥

अथवा सम्यक्त्व, निमर्गज (अल्प परिश्रम से होने वाला) और अधिग-
मज (पर उपदेश रूप बड़े परिश्रम से जन्म) के भेद से दो प्रकार का है या दश
प्रकार का कहा गया है तथा वह बहून प्रकार का कहा गया है। इस सम्यक्त्व
के बिना ज्ञान चरित्र और तप समार का उच्छेद करने में समर्थ नहीं है। भले
ही स्वर्ग के लिये समर्थ कारण ही क्यों न रह आवे, मोक्ष के लिये तो वे सर्वथा
कारण रूप नय ही होते हैं जब सम्यक्त्व से सहित होते हैं अर्थात् सच्चे
श्रद्धान को प्राप्त कर लिया है तो ज्ञान सच्चा हो जाता है तथा उस सम्य-
ग्ज्ञान के प्राप्त हो जाने से सभीवीन (सच्चे) तप और चरित्र को धारण करना
नितात आवश्यक है। उक्त च--

पाप व्यसन सब त्याग दे-यदि सच्चा श्रद्धान ।

श्रुति मतिध्याति दृष्टि से-दिखता है भगवान् ॥

बृक्षस्य यथा मूल, प्रासादस्य च यथा ह्यधिष्ठानम् ।

विज्ञानचरित-तपसा, तथाहि सम्यक्त्वसाधार ॥३८॥

दर्शन-नष्टो नष्टो, न तु नष्टो भवति चरणो नष्ट ।

दर्शनमपरित्यजता, परिपतन नास्ति सत्तारे ॥३९॥

त्रैलोक्यस्य च लाभार्हानलाभो भवेतरा ओष्ठ ।

सद्व्यममि त्रैलोक्य, परिमितकाले यतश्च्यवते ॥४०॥

निर्वाणराज्यलक्ष्म्या सम्यक्त्वं कण्ठिकामत प्राहु ।

सम्यग्दर्शनमेव, निमित्तमनन्ताध्ययसुखस्य ॥४१॥

॥ इति सम्यग्दर्शन आराधना ॥

जैसे वृक्ष का मूल है तथा प्रासाद (महल) का आधार अधिष्ठान (नींव) है वैसे ज्ञान चरित्र और तप का आधार सम्यक्त्व है यह निश्चित है । दर्शन से जो भ्रष्ट है वह भ्रष्ट माना गया है जो चरित्र में कुछ न्यून है वह नष्ट नहीं हुआ है यदि सच्चा श्रद्धान है । जिसके सम्यग्दर्शन विद्यमान रहता है वह ससार में अत्यंत निकृष्ट अवस्था को प्राप्त नहीं होता है तीन लोक के ऐश्वर्य से सम्यग्दर्शन का लाभ श्रेष्ठ है क्योंकि लब्ध (प्राप्त) भी त्रैलोक्य का ऐश्वर्य परिमित काल में नष्ट हो जाता है । निर्वाण रूपी राज्य लक्ष्मी के लिये सम्यक्त्त हार के समान है ऐसा आचार्य कहते हैं । सम्यग्दर्शन ही अनन्त अविनश्वर सुख का मूल कारण है ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ ४० ॥ ४१ ॥

इस प्रकार सम्यग्दर्शन आराधना समाप्त हुई ॥

सम्यग्ज्ञान आराधना

दर्शयति यत्पदार्थान्तर्ज्योति प्रकाशवज्ज्ञानात् ।

पूर्वमनाकार, तच्चैतन्य दर्शनं विन्ध्यात् ॥४२॥

तच्चक्षुरादिदर्शनमेदात्प्रविकल्प्यमानमानोति ।

चातुर्विध्यमनेकप्रमेवसदोहसयुक्तम् ॥४३॥

छद्मस्थो के जो अवग्रह (मनिज्ञान) से पूव म तथा अवधिज्ञान से पूव मे जो पदार्थों का महा सत्तामात्र से उम विषय का निराकार अवलोकन होता है । वह अन्तर्ज्योति=आत्मावलोकन रूप चेतन्य छद्मस्थो का दर्शनोपयोग है ऐसा जानना चाहिये । वह चक्षु, अचक्षु, अवधि दर्शन के भेद स तीन प्रकार का है तथा जो केवलज्ञान के साथ निराकार आत्मावलोकन होता है वह केवल दर्शनोपयोग होता है इस प्रकार वह दर्शनोपयोग चार प्रकार का होता है ।
॥ ४२ ॥ ४३ ॥

चक्षुर्ज्ञानात्पूर्वं प्रकाशरूपेण विषयसदर्शो ।

यच्चैतन्य प्रसरति तच्चक्षुर्दर्शनं नाम ॥४४॥

शेषेन्द्रियावबोधात् पूर्वं तद्विषयवशियज्ज्योति ।

निर्गच्छति तदचक्षुर्दर्शनसक्तं स्वचैतन्य ॥४५॥

अवधिज्ञानात्पूर्वं, रूपिपदार्थावभासियज्ज्योति ।

प्रविनिर्याति स्वस्माभ्रान्नावधिदर्शनं ॥४६॥

केवलबोधनविषयप्रकाशियज्ज्योतिरात्मनो नि सूतम् ।

तत्केवलदर्शनमिति वदन्ति नि शेषतस्त्वविद ॥४७॥

दृक् पूर्वं एष बोध कारणकार्यत्वदर्शनात्तुतयो ।

तदधि छप्पस्थानां कमोपयोगप्रभृत् स्थात् ॥४८॥

केवलदर्शनबोधी, समस्तवस्तुप्रभासिनौ युगपत् ।

दिनदृग्प्रकाशतापवदावरणाभावात्तो नित्यम् ॥४९॥

बहु इन्द्रिय से अवग्रह ज्ञान होने से पूर्व में प्रकाश रूप से विषय का संदर्शी जो चैतन निराकार अवलोकन होता है वह निराकार स्वरूपावलोकन बक्षुदर्शनोपयोग है । शेष इन्द्रियो के द्वारा होने वाले अवग्रह ज्ञान से पूर्व में जो तद् तद् विषयदर्शी जो ज्योतिरूप निराकार अवलोकन रूप सत् स्वरूप दर्शन होता है वह अवक्षुदर्शन नामक उपयोग है । अवधिज्ञान से पूर्व में उसके विषय का निराकार अवलोकन करने वाला स्वरूपावलोकन अवधिदर्शनोपयोग है । तथा जो केवलज्ञान के विषय को निराकार रूप से प्रकाशित करने वाला सत्ता प्रवलोकनरूप स्वरूपदर्शन है उसे सर्वज्ञ केवलदर्शन बतलाते हैं । छद्मस्थो के दर्शन पूर्वक अवग्रह ज्ञान और अवधि ज्ञान होते हैं अतः उनके वे उपयोग क्रम-वर्ति होते हैं । अर्थात् छद्मस्थों के व्यक्ति रूप से ज्ञान या दर्शनोपयोग में से कोई एक उपयोग एक समय में एक जीव के रहता है । किन्तु जो केवलदर्शन और केवलज्ञान रूप उपयोग हैं वे समस्त वस्तु को जानने और अवलोकन करने वाले हैं और युगपत् रहते हैं जैसे सूर्य के प्रताप और प्रकाश साथ साथ रहते हैं वैसे ही केवलज्ञानावरण तथा केवलदर्शनावरण के अभाव हो जाने से दोनों उपयोग सदा व्यक्त रूप से बने रहते हैं वे सादि अनन्त हैं ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥

चतुरिन्ध्रियादिनष्टकषायान्तं प्रथमदर्शनं विन्ध्यात् ।

एकेन्द्रियादिनष्टकषायान्तं स्थात् द्वितीयं च ॥५०॥

बक्षुदर्शन चौइन्द्रिय से लेकर बारहवें गुणस्थान तक के जीवों में पाया

जाता है तथा जो अचक्षु दर्शन है वह एकेन्द्रिय से लेकर बारहवें गुणस्थान तक पाया जाता है । किन्तु जो केवलदर्शन है वह सर्वज्ञ के पाया जाता है । ऐमा परिशिष्ट न्याय से जाना जाता है ॥ ५० ॥

अविरतसम्यग्दृष्ट्या क्षीणकषायमवधिदर्शनम् ।

केवलिनो सिद्धानां चतुर्थक स्यादिति प्राहुः ॥५१॥

अथम-तृतीये काले सादि सान्तो द्वितीयकेऽनादि ।

सान्तोऽनन्तश्च भवेच्चतुर्थके साधनन्त स्यात् ॥५२॥

चौथे गुणस्थान में क्षीणकषाय पर्यन्त अवधि दर्शन का क्षयोपशम पाया जाता है केवली भगवान् सकल जिनो के और सिद्धो के केवल दर्शन होता है ऐसा आचार्य कहते हैं । चक्षु दर्शन और अवधि दर्शन का काल एक जीव की अपेक्षा सादि सान्त है अचक्षु दर्शन अनादि से नित्य निगोदिया जीवो में पाया जाता है किसी दो इन्द्रियादिक के अचक्षु दर्शन की अपेक्षा से वह सान्त भी होता है तथा नित्य-निगोदिया के अनन्त भी होता है । किन्तु केवलदर्शन एक जीव की अपेक्षा से व्यन्ति के सादि अनन्त होता है ॥ ५१ ॥ ॥ ५२ ॥

जानाति यत्पदार्थान् साकार निश्चयेन तज्ज्ञानम् ।

ज्ञायन्ते वा येन जतिर्वातत्प्रमाणाख्यम् ॥५३॥

जो पदार्थों को सशय, विपर्यय अनध्यवसाय रहित निर्णय रूप से जानता है वह सम्यग्ज्ञान है अथवा जिसके द्वारा समारोप रहित निर्णय किया जाता है वह प्रमाण है अथवा जो सचाई से निर्णय रूप है वह प्रमाण नाम का ज्ञान है "जतिस्तु अन्यस्तदशाया स्वत अनभ्यस्तदशार्या परत ॥ ५३ ॥ '

तद् बं मतिश्चुतावबिधीपर्ययकेवलारूपभेदेन ।

भिन्न पञ्चविकल्प, भवतीति वदन्ति विद्वांस ॥५४॥

विद्वान् लोग उसे मति, श्रुत, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवल ज्ञान के भेद से पांच विकल्प वाला कहते हैं ॥ ५४ ॥

इन्द्रियमनोरभिमुखनियमितरूपेण वस्तुविज्ञानम् ।

भवति मतिज्ञानं तत् षट्त्रिंशत् भेदयुतम् ॥५५॥

जो स्थूल, वर्तमान और व्यवधान (अन्तर) रहित होने से अभिमुख तथा अपने अपने स्पर्शन आदिक पांच विषयों तथा मन के दृष्ट, श्रुत और अनुभूत (परिचिन) विषय में नियमित होने से अभिमुख (सम्मुख) नियमित विषय को ग्रहण करने वाला वस्तु विज्ञान होता है वह मतिज्ञान है । वह तीन सौ छत्तीस भेद से सहित है । उस विषय में प्राप्त के वचन सकेतादिक से होने वाला तात्पर्यज्ञान श्रुतज्ञान है ॥ ५५ ॥

इन्द्रियमनसां वर्णानां प्रत्येकमवग्रहाद्यो भेदाः ।

चत्वारस्तत्राद्यो द्विविधोऽर्थव्यञ्जनविकल्पात् ॥५६॥

पांच इन्द्रिय और मन इन छत्रों में से प्रत्येक के अवग्रहादिक चार भेद होते हैं उन चारों में जो प्रथम अवग्रह (अर्थाकार धी रूप) नाम का ज्ञान है वह अर्थावग्रह और व्यजनावग्रह के भेद से दो प्रकार का होता है ॥ ५६ ॥

चक्षुर्मनसो नास्ति व्यञ्जनभेद पृथक् पृथक् तेषाम् ।

बहु बहुविधाविभेदाद् द्वादशनिर्वशितास्तत्तत् ॥५७॥

किन्तु नेत्र और मन से व्यञ्जन अवग्रह (जिसके बाद ईहा न हो सके ऐंका अव्यक्त चक्षु और मन के बिना शेष इन्द्रियो से होने वाला ज्ञान) नहीं होता है । अवग्रह, ईहा, आवाय, और धारणा में से प्रत्येक के बारह बारह भेद होते हैं । वे बहु, बहुविध इत्यादिक भेद रूप से उस विषय के जानकारों द्वारा दिखाये गये हैं ।

अथवा द्वित्रिचतुःपञ्चादि विकल्पं विकल्प्यमानं तत् ।

सख्याताऽसंख्यातप्रभेदसंघातमाप्नोति ॥५८॥

अथवा वह दो, तीन, चार, पाच आदिक भेदों से विभाजित सख्यात तथा असख्यात प्रभेद समूह वाला होता है। ज्ञान के प्रत्यक्ष और परोक्ष की अपेक्षा से दो भेद होते हैं। इन्द्रिय, अन्दिन्द्रिय और अतीन्द्रिय के भेद से ज्ञान तीन प्रकार का होता है। साध्यवहारिक प्रत्यक्ष, इन्द्रियप्रत्यक्ष और अन्दिन्द्रिय प्रत्यक्ष के भेद से दो प्रकार का है अवधि, मन पर्यय, केवलज्ञान, परमार्थ प्रत्यक्ष है तथा श्रुतज्ञान परोक्ष है। तथा उसके दो भेद स्वसंवेदी इष्ट परोक्ष और परोक्ष रूपमें करने पर ज्ञान पाँच प्रकार का होता है। इन्द्रिय और अन्दिन्द्रिय ज्ञान के भी साध्यवहारिक प्रत्यक्ष और परोक्ष इस प्रकार भेद करने पर छह आदिक प्रभेद हो जाते हैं। मतिज्ञान के भी इन्द्रियज्ञान, अन्दिन्द्रियज्ञान इत्यादिक रूप से सख्यात और असख्यात भेद भी हो सकते हैं ॥ ५८ ॥

निष्पतदन्तर्ज्योतिर्बलमतिविभवप्रभावितादर्थान् ।

अर्थान्तरविज्ञानं श्रुत-विज्ञानं विज्ञानीयात् ॥५९॥

पर्यायाक्षरपदसंघातादि विकल्पभिद्यमानं तत् ।

विशति मेव भवतीत्याहुर्विश्वार्थतत्त्वज्ञा ॥६०॥

यत् जघन्य ज्ञान सूक्ष्मकेन्द्रियजलब्ध्यपर्याप्ते ।

तल्लब्ध्यक्षरसंज्ञं पर्यायाख्य निरावरणम् ॥६१॥

नित्युदघाटित निरावरण नामक जघन्य ज्ञान सबधी क्षयोपशम होता है तथा वह मतिज्ञान और श्रुतज्ञान का क्षयोपशम एक समय मात्र रह कर दूसरे समय में बढ जाता है इस प्रकार वह मतिज्ञान और श्रुतज्ञान का क्षयोपशम विकसित भी होता रहता है तथा वह जीव जो सैनी हो गया है उसने मतिज्ञान के विभव (सामर्थ्य) से जो जाना है उससे तात्पर्य को जानने

बाला उपयोगात्मक श्रुत विज्ञान होता है ऐसा जानना चाहिये । मतिज्ञानोपयोग तो एकेन्द्रिय से पञ्चेन्द्रिय तक होता है किन्तु श्रुतज्ञानोपयोग सैनी के ही होता है । तथा मति श्रुतज्ञान का जघन्य सयोपशम अन्तर्मुहूर्त मे ६६३३६ जन्म धारण करने वाले लब्ध पर्याप्तक सूक्ष्म निगोदिया जीव के उत्पन्न होने के प्रथम समय मे होता है । पर्याय, पर्यायसमास, अक्षर, अक्षरसमास, पद, पदसमास, सघात, संघातसमास, प्रतिपत्ति (भावश्रुत का भेद विशेष) प्रतिपत्तिसमाम, अनुयोग, अनुयोगसमास, प्राभूत, प्राभूतसमास, (समुदाय) वस्तु वस्तुसमास, पूर्व और पूर्वसमास ये भाव श्रुतज्ञान के बीस भेद होते हैं । इनमे से पर्याय नाम का भाव श्रुत जघन्य रूप से होता है उसके तारतम्य भेद दूसरे समय से बहुत प्रकार से होते हैं ऐसा सर्वज्ञ कहते हैं ॥ ५९ ॥ ६० ॥ ६१ ॥

तस्योपरिषड्वृद्धिषु पर्यायसमासनामयुक्तानि ।

ज्ञानानि संभवन्ति हि संख्यातीतानि तेष्वन्यथा ॥६२॥

ज्ञानादनन्तगुणविज्ञान, कैवल्यबोध संशेय ।

भागप्रमाणमक्षरविज्ञानं, कथ्यतेऽर्हवम् ॥६३॥

उस पर्याय ज्ञान के ऊपर षड्गुणी (गुणाकार रूप) वृद्धियों के होने पर पर्यायसमास नाम का भाव श्रुत ज्ञान होता है उनमे अन्तिम से असख्यात और होते है । तथा उस पूर्ण भेद वाले पूर्वसमास नामक (पूर्णाक्षर) भावश्रुत से अनन्त गुणविज्ञान कैवल्य रूप है ऐसा जानना चाहिये । तथा उसके अनन्तवे भाग प्रमाण भावश्रुत होता है द्रव्यश्रुत भी उसके अनन्तवे भाग प्रमाण है ऐसा प्रमाणाक्षर विज्ञान के विषय मे अर्हद् भगवानो के द्वारा कहा गया है ॥ ६२ ॥ ६३ ॥

एकाक्षरविषुद्धया, ब्रूयास्तस्योपरि क्रमेणैते ।

द्व्याक्षरसमासबोधा तस्येया सभवन्त्येवम् ॥६४॥

सह्येयाक्षरजनित, पदविज्ञान वदन्ति विद्वज्ज्ञा ।

प्राग्वत्तदुपरिवृद्धा, बोधाःस्यु पदसमासाख्या ॥६५॥

सधाताविज्ञानान्यापूर्वसमासमुक्तया वृद्धया ।

ज्ञेयान्येष भव्य सर्वज्ञाज्ञाविधानेन ॥६६॥

पर्यायसमास के ऊपर एकाक्षर आदिक की वृद्धि से अक्षर समास को जीवकाण्ड के अनुसार जानना चाहिये । अक्षरसमास के सख्यात भेद होते हैं । सख्यात अक्षरो से जनित भाव पद विज्ञान होता है ऐसा विज्ञ कहते हैं पूर्ववत् उसके ऊपर वृद्धि होने पर पद समास ज्ञान होते हैं । वैसे ही सधात, समास आदि ज्ञान उस वृद्धि के होने पर पूर्वसमान तक होने है इस प्रकार भावश्रुत ज्ञान के भेदों को सर्वज्ञ आज्ञा के विधान के अनुसार प्राकृत पचसग्रह से भव्यों के द्वारा विदित करना चाहिये ॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

अक्षरजमनक्षरज, चेति द्विविध समासतस्तत्स्यात् ।

द्विविध चाक्षरसंभवमङ्गनङ्गप्रभेदेन ॥६७॥

आधाराद्विकल्पाद्, द्वादशभेदात्मक भवेत्प्रथमम् ।

सामायिकादिभेदावितरञ्च चतुर्विंश-विकल्पम् ॥६८॥

वह श्रुत ज्ञान अक्षर से होने वाला और सकेतादिक से होने वाला दो भेदों से सहित है । जो अक्षर से होने वाला द्रव्य श्रुत है वह अङ्ग शीर अमङ्ग (अग बाह्य) रूप से दो प्रभेद वाला है । आचाराङ्ग, सूत्रकृताङ्ग, आदि प्रभेदों से अङ्ग, श्रुतज्ञान के बारह भेद हैं तथा अङ्ग बाह्य के सामायिक, प्रतिक्रमण, आदिक के भेद से १४ प्रकार है ॥ ६७ ॥ ६८ ॥

मतिश्रुतैः ज्ञाने सद्भूते सर्वदाप्यविच्छेदात् ।

तद् द्वितीयमपि परोक्ष, मतिज व्यवहारतोऽप्यक्षम् ॥६९॥

मति तथा श्रुत ये दोनो ज्ञान साथ साथ सर्वथा छद्मस्थो के विच्छेद रहित पाये जाते हैं ये दोनो ही ज्ञान सैद्धान्तिक दृष्टि से इन्द्रिय और अनिन्द्रिय (मन) की सहायता से होने के कारण परोक्ष हैं। किन्तु लोक व्यवहार में मतिज्ञान के अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये वर्तमान सम्बन्धी चार भेद व्यवहार से प्रत्यक्ष माने जाते हैं। स्वसवेदी ज्ञान की अपेक्षा से न्याय और अध्यात्म की अपेक्षा से इष्ट परोक्ष या स्वसवेदी परोक्ष रूप से होने वाले मति तथा श्रुतज्ञान भी साव्यवहारिक प्रत्यक्ष में ही सम्मिलित होते हैं। भाव-श्रुत ज्ञानोपयोग मन के होने पर भाव मन से ही होता है। कहा भी है— 'श्रुतमनिन्द्रियस्य'। श्रुतज्ञान मन से ही होता है। तथा श्रुत ज्ञान रूप उपयोग मतिज्ञान पूर्वक, होता है। विशेष जानकारी के लिये सर्वार्थ सिद्धि की देखना चाहिये श्लोक वार्तिक भी इस विषय में विशेषतः पठनीय है। ॥ ६६ ॥

रूपोऽप्यनिबद्धं, देशप्रत्यक्षमवधिविज्ञानम् ।

देशावधि परमावधि-सर्वावधिभेदतस्त्रिविधम् ॥७०॥

देशावधिजिज्ञान, भवगुणकारणतया द्विधा भवति ।

तत्रैकं त्रिविधं जलपथमध्यमोत्तमविकल्पात् ॥७१॥

ग्रन्थ क्षेत्र कालं भावं, च प्रतिजघम्य मध्यपरम् ।

मध्यमसंख्यातविधं, शेषं द्वितयं तदैकैकम् ॥७२॥

गुणकारणजति यंड्मर्त्येषु विकल्पतस्तु षड्भेदम् ।

भवकारणजं नारक देवेषु बहुप्रभेदं तत् ॥७३॥

प्रादेशिकं तु, गोप्यं भवकारणमविकलात्मदेशभवनम् ।

प्रतिपातिलोकमात्रं, ह्यप्रतिपातितु ततोऽस्यधिकम् ॥७४॥

गुणकारणस्थनाभेरूपरि भवन्ति हि शुभानि चित्तानि ।

श्रीवृक्षादीनिसर्तं, नैत्रेणैव स्फुटं पश्येत् ॥७५॥

उत्पद्यतेऽबिमिश्रितगुणवत्स्य विभङ्गसंज्ञको जन्तो ॥

नाभेरधस्थवर्तुर् काकोलूकाद्यश्चमचिह्नात् ॥७५॥

देशप्रत्यक्ष अवधिज्ञान का विषय सबध रूपी द्रव्य से निबद्ध है बहु-
 देशावधि परमावधि और सर्वावधि के भेद से तीन प्रकार का है। देशावधि
 विज्ञान भव प्रत्यय और गुण प्रत्यय के भेद से दो प्रकार का होता है तथा उन
 दोनों में से प्रत्येक द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव की अपेक्षा से जघन्य, मध्यम
 और उत्तम भेद वाला होता है। मध्यम के सख्यात भेद होते हैं तथा जघन्य
 और उत्कृष्ट एक एक हैं। गुण प्रत्यय अवधिज्ञान तिर्यञ्च और मनुष्यों में
 होता है इतना विशेष है कि छह भेद वाला द्वासासम्भव है। अवस्थित
 अनवस्थित वर्धमान, हीयमान, अनुगामी और अननुगामी ये छह भेद मनुष्य के
 अवधिज्ञान में घटित होते हैं। यथायोग्य ये तिर्यञ्च में भी घटित होते हैं।
 इस विषय में विशेष राजवार्तिक से जानना चाहिये। अवप्रत्यय अवधिज्ञान
 नारक और देवों में होता है वह बहुत भेद वाला होता है। इतना विशेष है
 कि गुणप्रत्यय प्रादेशिक होता है तथा भवप्रत्यय अविकल आत्म प्रदेशों से
 होने वाला होता है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान के नाभि के ऊपर शुभ श्रीवृक्षा-
 दिक चिह्न होते हैं उन चिह्नों से नेत्र की भांति स्पष्ट रूप से वह देखा जा सकता है।
 मिश्रित गुणस्थान वाले जीव के विभङ्गावधि ज्ञान होता है तो वह नाभि
 के नीचे के भाग में मंडक, काक, उत्सू आदिक अशुभ चिह्न से होता है तथा
 यह पर्याय अवस्था में ही रहता है ॥ ७० ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ ७३ ॥ ७४ ॥
 ७५ ॥

परमावधिविज्ञान चरमशरीरस्य संयतस्य भवेत् ।

पूर्ववदेतत् त्रिविधं द्रव्यक्षेत्राद्यभाषित्य ॥७६॥

उत्कृष्टजघन्यद्रव्यमेकैकविकल्पमेवजानीयात् ।

मध्यमजाता भेदा, भवन्त्यसंख्येय-संघातम् ॥७७॥

परमावधिज्ञान चरम शरीर वाले सयत (सयमी) के होता है तथा सर्वावधिज्ञान भी चरम शरीर के ही होता है तथा पूर्व की भांति उत्तम मध्यम तथा अधन्य भेद वाला तीन प्रकार का जो अवधि ज्ञान होता है वह द्रव्य क्षेत्र काल जादादिक के आश्रय से होता है तथा उनमें उत्कृष्ट और अधन्य तो एक एक होता है तथा भक्ष्य के अस्तस्य भेद समूह होते हैं । ७६-७७ ॥

सर्वावधिज्ञानं, विरात्मदेहस्य सयतस्यैव ।

प्रापुर्नवति सज्जानात्यनुचितक्षेत्रकालार्थः ॥७८॥

सर्वावधिज्ञान चरम देह वाले सयत के ही होता है तथा वह उचित क्षेत्र कालादिक के साथ जो पुद्गल परमाणु है उसको जानता है । इस विषय में महाबोध का प्रथम भाग अवश्य पढ़ने योग्य है ॥

माद्यं ज्ञानत्रयपुदितं मिष्यात्मकर्मणो ह्य दयात् ।

विपरीतरूपमाप्तं, मय्यज्ञानाहिनामस्यात् ॥७९॥

मर्वाणां -यायात्म्यग्रहणात्संज्ञानमेव ज्ञाज्ञानम् ।

युक्ताचाराभावात् पुत्रस्यापुत्रसंज्ञावत् ॥८०॥

आदि के तीन ज्ञान मिष्यात्म कर्म के उदय से विपरीत रूप को प्राप्त होने के कारण कुज्ञान या कुमति-कुश्रुत और कुप्रबधि विमज्जावधि नाम को धारण करने वाले होते हैं । पदार्थों के यायात्म्य को ग्रहण नहीं करने से कुज्ञान ही कुज्ञान रूप में परिणत हो जाता है । जैसे युक्ताचार के अभाव होने से पुत्र की अपुत्र (कुपुत्र) संज्ञा हो जाती है ॥ ७९ ॥ ८० ॥

अन्य मनोगतविषयः स्वचेतसा सबिलोक्यते येन ।

तद्वीक्ष्ययद्वीक्षणमनुविपुलविकल्पतो द्विविधम् ॥८१॥

जिस अपने ज्ञान के द्वारा अन्तर के मन से जाना गया रूपी विषय जाना

जाता है—सम्यक् प्रकार से देखा जाता है वह मनःपर्यय ज्ञान है वह ऋजुमति और विपुलमति के भेद से दो प्रकार का है ।

ऋजुधीपर्ययबोधनमुत्तम—मध्यमजघन्यतत्त्विषिषम् ।

मध्यमनेकविकल्प अष्टजघन्यद्वयभेदम् ॥८२॥

ऋजुमति मन पर्यय ज्ञान उत्तम मध्यम और जघन्य भेद से तीन प्रकार का है । मध्यम के अनेक भेद हैं या मध्यम अनेक विकल्प वाला है तथा [जघन्य और उत्कृष्ट एक एक भेद रूप है ॥ ८२ ॥

विपुलमन पर्ययमपि जघन्यमध्यमोत्तमाख्यया त्रिविधम् ।

निर्भेदमुत्तमाधममनेकभेदात्मक मध्यम् ॥८३॥

विपुलमति मन पर्यय भी जघन्य मध्यम तथा उत्तम के भेद से तीन प्रकार का है उत्तम तथा जघन्य एक एक भेद रूप ही हैं किन्तु मध्यम के अनेक भेद होते हैं ॥८३॥

एतानि ज्ञानानि स्वावरणानां क्षयोपशमजानि ।

केवलमशेषवस्तु स्वरूपसवेदि तत्क्षयजम् ॥८४॥

सामान्यविशेषात्मकवस्तुग्रहणात्प्रमाणभेदद्वि ।

नय—एकाग्रग्रहणाद् दुर्गमइतरांशनिर्लोपात् ॥८५॥

य ज्ञान अपने अपने आवरण के क्षयोपशम के अनुसार होते हैं । अशेष वस्तु को सम्यक् प्रकार से जानने वाला केवलज्ञान अपने आवरण के क्षय से प्रकट होता है । सामान्य और विशेषात्मक वस्तु को ग्रहण करने से यह ज्ञान प्रमाण रूप होता है तथा प्रमाणांश रूप नय वस्तु के एक अंश को गौरव मुख्य रूप से ग्रहण करता है तथा दुर्गम इतर अंश का निर्लोप करने से होता है ॥८४॥८५॥

॥ इस प्रकार सम्यग्ज्ञान की आराधना सामान्य है ॥

सम्यक् चारित्र आराधना

प्राणीन्द्रियेषु षड्विध भेदेषु हि समयश्चरित्र तु ।

सामायिकादिभेदात्षड्विध तद्विजानीयात् ॥८६॥

प्राणी और इन्द्रियो के छह छह भेदों के विषय में अशुभ प्रवृत्ति की निवृत्ति रूप चारित्र है । वह सामायिक आदि भेद से पांच प्रकार का जानना चाहिए । छह काय के जीवों की रक्षा करना प्राणी समय है तथा पांच इन्द्रिय और मन की अशुभ प्रवृत्ति को छोड़ना इन्द्रिय समय है ॥८६॥

सावद्ययोगविरति सर्वव्रतसमितिगुप्तिधर्माद्यः ।

भेदरंहितापि युता सामायिकसयमानाम ॥८७॥

सर्व व्रत, समिति, गुप्ति, धर्म आदि का भेदों से रहित भी सावद्य योग विरति सहित सामायिक नामक समय होता है ॥८७॥

व्रत-समिति-गुप्तिसयमशीलगुणादिकविकल्पसयुक्ताम् ।

विरति वदन्ति सन्तश्छेदोस्थापनाचरितम् ॥८८॥

व्रत, समिति, गुप्ति, समय, शील गुण आदिक भेद से सहित विरति को सन्त पुरुष छेदोपस्थापना चारित्र कहते हैं । यह भेद प्रभेदों को जान कर बारीकी से पालन किया जाना है अतः यह सामायिक समय से अधिक विशुद्ध होता है ॥८८॥

त्रिविधविकल्प-समन्वितसूक्ष्मासह्येयलोकपरिणामैः ।

सद्बुधे ते चारित्रे व्यतिरेका भावतो नित्यम् ॥८९॥

उत्तम, मध्यम तथा जन्धय के भेद से सहित अपहृत (अनुत्तम सहनन

वालो का समय) समय रूप सामायिक और ज्ञेयोपस्थापना असंख्यात लोक परिणामो से सदृश हैं । वे दोनों चारित्र नित्य व्यतिरेक (भिन्नता) रहित हैं । तो भी विशुद्धि में तारतम्य अवश्य होता है । देखो सर्वार्थसिद्धि आदिक तत्वायं सूत्र की टीकाए । सामायिक चारित्र रूप अपहृत समय से ज्ञेयोपस्थापना रूप अपहृत समय अधिक विशुद्धि रखता है ॥८६॥

त्रिजड्वर्षाद्योगी, वर्षपृथक्त्व च तीर्थंकरमूले ।

प्रत्यास्थानमधीत्य च गच्छति द्वितयगो विवसे ॥९०॥

जो तीस वर्ष तक सुख पूर्णक गृहस्थ अवस्था में व्यतीत करके वर्ष पृथक्त्व तक तीर्थंकर के पादमूल में ६वें प्रत्यास्थान पूर्ण का (वर्ष पृथक्त्व तक) अध्ययन करके परिहार विशुद्धि समय प्राप्त करता है वह प्रतिदिन, दिन में तीन सध्याओं को छोड़ कर ४ मील तक गमन करता है ॥९०॥

सयमविनाशभीरु लभते, परिहारसंयम शूद्रम् ।

त्रिविधास्तपरिणामा, भवन्त्यसंख्यातसंख्यानाः ॥९१॥

परिहारद्विसमेतः षड् जीवनिर्काय-संकुले विचरन् ।

यस्यैवपत्रपत्र, न लिप्यते पापनिबन्धेन ॥९२॥

जो समय के विनाश होने से भीरु (डरता) है वह परिहार विशुद्धि समय को प्राप्त करता है उसके उत्तम मध्यम तथा जघन्य परिणाम असंख्यात संख्या वाले स्थान को प्राप्त होते हैं किन्तु जघ-यादिक से उत्तम अनतगुण विशुद्धि वाला होता है तथा जघन्य भी परिहारविशुद्धि चारित्र ज्ञेयोपस्थापना से अनत गुणी अधिक विशुद्धि वाला होता है । परिहार ऋद्धि से सहित मुनि षट्काय के जीव समूह से संकुल (व्याप्त) स्थान में विहार करते हुए भी पाप संपूह से लिप्त नहीं होता है जैसे जल से कमल पत्र लिप्त नहीं होता है ॥९१॥९२॥

सूक्ष्मी-कृते तु लोभकषाये श्रेणिद्वये निवृत्तिमयं ॥

परिणादैर्भवति यते सूक्ष्मचरित्र गुण-पवित्रम् ॥१३॥

निवृत्तिमय परिणामो के द्वारा लोभ कषाय को दो श्रेणियों में सूक्ष्म कर देने पर यति के सूक्ष्म चारित्र नामक गुण से पवित्र सूक्ष्मसापराय नामक चारित्र होता है ॥ ६३ ॥

मोहानुदयादेकाकारमनो गुणचतुष्टये नित्यम् ॥

उपशान्त-कषायाद्ये, भवति चरित्रं यथाख्यातम् ॥१४॥

मोह के उदय के न होने के कारण ग्यारहवें, बारहवें तथा चौदहवें गुणस्थानों में यथाख्यात रहता है तथा उपशान्त कषाय और क्षीण मोह वाले दोनों गुणस्थानों में यथाख्यात चारित्र उत्पन्न होता है ॥६४॥

आद्ये चरिते स्यातां, प्रमत्तमुख्येषु च गुणेषु चतुर्षु ।

परिहारद्विगुणयो द्वयो प्रमत्ताद्ययोरेव ॥१५॥

आद्य चरित्रद्वितयं, ह्युपशममिभक्षयैर्भवेन्मध्यम् ।

सायोपशमिकमन्त्यं, अपशमक्षयभक्ष द्वितयम् ॥१६॥

सामायिक और श्लेषस्थापना ये दो चारित्र छठे से नीचें गुणस्थान तक चार गुणस्थानों में रहते हैं किन्तु परिहार विशुद्धि छठे और सातवें गुण-स्थान वाले के ही होता है । आदि के दो चारित्र तीनों से होते हैं । परिहार विशुद्धि सायोपशमिक है तथा अन्त का यथाख्यात उपशम और क्षय से होने वाला है । आदि के दो सायोपशमिक चारित्र हैं किन्तु उपशम श्रेणी में आशिक औपशमिक तथा क्षयक श्रेणी में आशिक क्षमिक कहलाता है । ग्यारहवें का चारित्र उपशान्त मोह से, तथा बारहवें आदिक का क्षीणमोह से होता है ॥ ६५ ॥ ६६ ॥

क्षायोपशमिकमन्यद् देशचारित्र तु पञ्चमे तु गुणे ।

नानापरिणामे गुणवतुऽप्येविवरितिकोदयिक ॥९७॥

किन्तु जो पाँचवें गुणस्थान में देश चारित्र होता है वह क्षायोपशमिक होता है तथा प्रारम्भ के चार गुणस्थान में नाना परिणाम पाये जाते हैं उनमें औदयिक (उद से होने वाला) अविरति (अविरतता) पाई जाती ॥ अर्थात् अविरत सम्बन्धी औदयिक भाव पाया जाता है ॥ ९७ ॥

आद्येषु त्रिषु चरितेष्वपर समय परोभवैत्काल ।

देशोनपूर्वकोटीप्रतीत्य भूशमेकजीव तु ॥९८॥

आदि के तीन समयों का जघन्यकाल एक समय है तथा उत्कृष्ट काल एक जीव की अपेक्षा में कुछ कम पूर्व कोटी प्रमाण होता है ॥ ९८ ॥

अन्तर्मुहूर्तसमयो परावरो सूक्ष्मसापरायाख्ये ।

देशोनपूर्वकोटिः समयश्चविरागचारित्रे ॥९९॥

सूक्ष्मसापराय का जघन्य काल एक समय है तथा उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है तथा यथाख्यात रूप वीतराग चारित्र का जघन्य काल एक समय है तथा उत्कृष्ट काल कोटि पूर्व से कुछ कम होता है ॥ ९९ ॥

अन्तर्मुहूर्तमपर देशचरित्रे वदन्ति काल हि ।

देशो न पूर्वकोटीमुत्कृष्ट विद्यतत्वज्ञा ॥१००॥

देश चारित्र का जघन्य काल एक अन्तर्मुहूर्त होता है किन्तु उत्कृष्ट काल एक पूर्व कोटि से कुछ कम है ऐसा सर्वज्ञ भगवान् कहते हैं ॥ १०० ॥

अन्तर्मुहूर्तं भङ्गव्रित्तयो हीनोत्तमावविरतौ तु ।

नाना जीवापेक्षा सर्वाद्धा सुक्ष्मरहितेषु ॥१०१॥

किन्तु अविरत मे प्रथम तीसरे और चौथे का जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट काल सूक्ष्म रहितों मे भी प्रथम गुणस्थान नाना जीवो की अपेक्षा से सदा पाया जाता है और चौथा गुणस्थान नाना जीवो की अपेक्षा से संती मे सदा पाया जाता है ॥ १०१ ॥

॥ इस प्रकार चारित्राराधना समाप्त हुई ॥

इन्द्रिय-मनसोदर्य प्रणाशक वर्तन तपोनाम ।

बाह्याभ्यन्तरभेदाद् द्विविधं तत्प्राहुरार्षज्ञा ॥१०२॥

इन्द्रिय और मन के दर्प (अहंराग) रूप विकार को नष्ट करने वाला इच्छा के निरोध-रूप (रोकने रूप) जो वर्तन (रहना) है वह तप के नाम से प्रसिद्ध है । उसे आर्य (आगम) के वेत्ता ऋषि बाह्य और अभ्यन्तर के भेद से दो प्रकार का बतलाते हैं ॥ १०२ ॥

बाह्यं यथात्मकं स्थावनशनकादीनि तदभिधानानि ।

साक्षात्क्षणनात्मकं चेत्यनशनमभिमत द्वेषा ॥१०३॥

बाह्य तप छह प्रकार का होता है तथा अनशन (एक भुक्ति आदिक) अन्नमोदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रस परित्याग, विविक्तशय्यासन, और काय क्लेश वे बाह्य तप के नाम है । अनशन, साक्षात् और अनाक्षात् के भेद से दो प्रकार का माना गया है । जो सकृत् (एक बार दिन मे) भुक्ति, चतुर्थ भवतादि त्याग रूप से अवधृत (नियत) काल तक द्रव्य क्षेत्रादिक के वश से किया जाता है तथा जो आञ्जन्म के लिए सम्प्राप्त के अन्त मे अनवधृत काल तक किया जाता है वह अनाक्षात् नामक अनशन है । "तदनशन द्वेषा तिष्ठते, कुतोऽन्नवधृत अनवधृत कालभेदात् । तत्रावधृतकाल सकृत् भोजन चतुर्थभक्तादि । अनवधृतकालमादेहो परमात् ॥ पृ० ३४२ देखो राजवार्तिक अ. ६ ॥ १०३ ॥

द्रव्यक्षेत्रादिवशात् साकांक्षमनं कर्मेवसंयुक्तम् ।

त्रिविधमनाकांक्षमपि प्रायोपगमादिभेदेन ॥१०४॥

द्रव्य, क्षेत्र, काल, और भाव के अनुसार शक्ति के योग्य त्याग तप करना चाहिए ऐसा तपरूप अनशन साकाक्ष अल्पकाल के लिए होता है उस के सकृत् भुक्ति, चतुर्थ भक्त त्यागादिक के भेद से अनेक प्रकार है । तथा अना-काक्ष नाम का अनशन शरीर के छूटने तक सन्यास के अन्त समय में किया जाता है वह भक्तप्रत्याख्यान, इ गिनी, और प्रायोपगम के भेद से तीन प्रकार का है । जिस भक्त प्रत्याख्यान अनशन के करने पर अपनी सहायता आप भी करता है तथा दूसरे से भी सहायता ली जाती है तथा इ गिनी में अपनी सहायता आप करता है दूसरे से वैयावृत्ति नहीं करवाता है तथा प्रायोपगमन (प्रायो-वेशन) उत्तम सहनन वाले के होते हैं ॥ १०४ ॥ इस विषय में भगवती धारा-धना को देखना चाहिए ।

स्वपरव्यापृत्तिरहितं मरणं प्रथमं द्वितीयमल्पमवधम् ।

व्यापारयुतं चान्ध स्वपरव्यापारसंयुक्तम् ॥१०४॥

जो प्रायोपगमन सन्यास रूप से अनाकाक्ष (इच्छा रहित आचिन्म) अन-शन को धारण करता है वह अपनी सहायता रूप बाह्य क्रिया को नहीं करता है और न दूसरे से वैयावृत्ति रूप व्यापार कराता है तथा इ गिनीवाला अपनी वैयावृत्ति रूप व्यापार करता है दूसरे से वह वैयावृत्ति रूप व्यापार नहीं कराता है । तथा भक्त प्रत्याख्यान वाला अपनी क्रिया रूप बाह्य व्यापार को आप भी करता है तथा उठने बैठने आदिक में दूसरे की वैयावृत्ति रूप व्यापार की सहायता से सहित होता है ॥ १०५ ॥

यत्साम्यशनं तत्स्यादवधोदयंतपः सबहुर्भेदम् ।

रस-रहितोदन - युस्तिर्नाना भेदो रसत्पानः ॥१०६॥

जो अर्द्धं युक्ति आदिक है वह अवमोदयं तप सुबहु भेद वाला है अर्थात् रम रहित औदन (भात) की युक्ति आदिक नाना भेद वाला रस त्याग नाम का तप है ॥ १०६ ॥

भिक्षा समुत्थकाक्षा, रोषो नानार्थ वृत्तिपरिसंख्या ।

योगरत्नेकमेवै. कायक्लेशोऽङ्गसत्तपनम् ॥१०७॥

भिक्षा के विषय में उत्पन्न होने वाली काक्षा (इच्छा) के रोकने के लिये जो नाना पदार्थों की वृत्ति रूप—से प्रतिज्ञा रूप से परिगणना की जाती है वह वृत्तिपरिसंख्या नाम का तप है । आतापन आदि का त्रिकाल योगो के भेदों से काय को कुश करके सम्यक् प्रकार से इच्छा का रोध करते हुए शांति पूर्वक तपने रूप कायक्लेश नाम का तप है ॥ १०७ ॥

स्त्रीपशुवाविविक्कितदेशे, शुद्धे निवसनमध्ययनं ।

ध्यानादि विबुध्यर्थं विविक्तशयनासनं षष्ठम् ॥१०८॥

स्त्री पशु आदि से रहित शुद्ध देश में निवास करते हुए ध्यान और अध्ययन आदिक की वृद्धि के लिये विविक्तशयनासन छठा बाह्य तप है ॥ १०८ ॥

बाह्यजनज्ञातत्वाद् बाह्येन्द्रियदर्पनाशकरणाच्च ।

मार्गप्रभावनाकरमेतद्, बाह्यं तपो नाम ॥१०९॥

बाह्य जनों से ज्ञात होने से तथा बाह्य इन्द्रियों के दर्प (गर्व) के नाश करने से मार्ग की प्रभावना करने वाला यह बाह्य तप है ॥ १०९ ॥

आभ्यन्तरं च बोद्धा, प्रायश्चित्तादि भेदतो भवति ।

दश पञ्चदश च षष्ठ्य च कश्चरो द्वौ च तद् भेदा ॥११०॥

आभ्यन्तर तप प्रायश्चित्तादिक के भेद से छह प्रकार का है । तथा प्राय-

श्चित्त नामक तप के दश भेद हैं । विनय नामक तप के पाच भेद हैं वैयावृत्य के दश भेद हैं, स्वाध्याय के पाच भेद हैं ध्यान के चार भेद हैं तथा व्युत्सर्ग के दो भेद हैं ॥ ११० ॥

कृत-दोषस्य निवृत्तिं प्रायश्चित्तं वदति सकलविद ।

आलोचनादयस्तद् भेदा दश सम्यगवगम्या ॥१११॥

किये गए दोष की निवृत्ति को सर्वज्ञ प्रायश्चित्त कहते हैं । उसके आलोचनादिक दश भेद सम्यक् प्रकार से जानना चाहिए ॥ १११ ॥

त्रिकरण-शुद्ध्या नीचैर्दृष्टिर्विनय सदाभि पूज्येषु ।

सम्यक्त्वाद्याश्रयणात् पञ्च विध सोऽपि विज्ञेय ॥११२॥

मन वचन और काय की शुद्धि पूर्वक-सरलता पूर्वक नम्रता का भाव और व्यवहार विनय गदा अभिपूज्यो (माननीयो) में होना है वह विनय है । सम्यक्त्व आदिक के आश्रय में वह भी पाच प्रकार का है ॥ ११२ ॥

व्यापदि यद क्रियते, तत्, वैयावृत्य स्वशक्तिसारेण ।

ह्याचार्यादिसमाश्रयवशतो दशधा विकल्प्य तत् ॥११३॥

सकट के समय अपनी शक्ति के अनुसार जो धर्मविराग से किया जाता है वह व्यापत्ति (विपदा) को दूर करने वाला निर्दोष रीति में किया जाने वाला कर्म वैयावृत्ति है । आचार्यदिक के समाश्रय में वह दश प्रकार का होता है ॥ ११३ ॥

स्वध्यायनमागमस्य स्वाध्यायाख्य तपस्ततो मुख्यम् ।

परिवर्तनादि भेदात्पञ्चविध तद्वदन्त्यार्या ॥११४॥

आगम का भले प्रकार अध्ययन स्वाध्याय नाम का मुख्य तप है उसको

पूज्य पुरुष परिवर्तनादि के भेद से पांच प्रकार का प्रतिपादन करते हैं ॥११४॥

ध्यान वर्णन

उत्तम-संहननस्यैकाग्रजिह्वा निरोधनं ध्यानम् ।

अन्तर्मुहूर्तकालं आर्तादि चतु प्रकाशयुतम् ॥११५॥

उत्तम सहनन वाले के एक को मुख्य करके चिन्ता का अन्य ओर से हटा कर स्वध्येय में लगाये रखना ध्यान है वह ध्यान एक अन्तर्मुहूर्त तक होता है । आर्त, रौद्र, धर्म्य और शुक्ल ये उसके चार प्रकार हैं ॥ ११५ ॥

इतरत्रिक संहननस्याऽस्थिरपरिणामसयुतस्यापि ।

स्यादातादिकचिन्ताहेतु द्वितये च परिणाम ॥११६॥

और अनुत्तम सहनन वाले अस्थिर परिणाम से युक्त के भी आर्तादिक चिन्ता हेतु द्वय (दोनों) में भी परिणाम होता है । तथा धर्म ध्यान भी होता है ॥ ११६ ॥

अतिदुःखं तस्या, ध्यानमार्तनाम भवेत् ।

स्वेष्टवियोगाद्युत्पन्नभेदेन चतुर्बिकल्प तत् ॥११७॥

अति दुःख या पीड़ा के होने पर उसका चितवन करने से आर्तध्यान होता है तथा अपनी इष्ट वस्तु के वियोग होने आदि से उत्पन्न होने वाला वह आर्तध्यान चार प्रकार का होता है । ॥ ११७ ॥

योगादौ सति हेतौ बाह्येऽप्यनीतये तस्य ।

बुद्धिसमन्वाहारे ह्यार्तध्यानानि चत्वारि ॥११८॥

अनिष्ट के सयोगादि हेतु के होने पर बाह्य के दूर करने के लिये बुद्धि में पुनः पुनः चिंतन होने पर चार प्रकार का आर्तध्यान होता है । विषयो में नियत रूप से चित्त लगाना निदान नाम का आर्तध्यान है । ॥ ११८ ॥

रुद्र क्रूरस्तस्मिन्समुद्भव रौद्रनामक ध्यानम् ।

भवति चतुर्विधमेतत् हिंसानन्दादि भेदेन ॥११९॥

हिंसादीनां बाह्ये हेतौ सति तत्प्रसिद्धयेस्थिरके ।

बुद्धिसमन्वाहारे रौद्रध्यानानि चत्वारि ॥१२०॥

रुद्र क्रूर परिणाम को कहते हैं उसमें होने वाला रौद्र नामक ध्यान होता है वह हिंसानन्दादिक के भेद से चार प्रकार का होता है । हिंसादिक के बाह्य हेतु के होने पर उसकी प्रसिद्धि के लिये स्थिररूप से उस उसमें बुद्धि को पुन लगाने से चार प्रकार के रौद्रध्यान होते हैं । हिंसा स्रक्षणानन्द, चौर्य स्रक्षणानन्द, मृषा स्रक्षणानन्द, और पशुग्रहणानन्द, ये रौद्रध्यान के चार भेद हैं । ॥ ११९ ॥ १२० ॥

धर्मसहचारि पुरुषो धर्मस्तत्कर्म-धर्म्यं नाम स्यात् ।

ध्यान चतुर्विधं तद् ध्यानमाज्ञाविचयादिभेदेन ॥१२१॥

आज्ञेन्यागमसंज्ञा तद् गदिताशेषवस्तुसंबोह ।

गुणपर्यायविचिन्तनमाज्ञाविचयाह्वय ध्यानम् ॥१२२॥

ज्ञानावरणादीनामपायसचिन्तनस्थिरत्वेन ।

विद्यावपायविचय ध्यानं नानाप्रभेदं तत् ॥१२३॥

धर्म से सहचरित पुरुष धर्म है तथा उल्लङ्घन कर्म धर्म्य-होता है वह धर्म ध्यान आज्ञा विचयादिक के भेद से चार प्रकार का होता है । आज्ञा यह आगम की संज्ञा है । उसके द्वारा कहा गया अशेष वस्तु समूह रूप गुण पर्याय का विचिन्तन आज्ञा विचय नाम वाला धर्म्य ध्यान है । ज्ञानावरणादिक कर्मों के दूर करने के उपाय का चिन्तन स्थिर रूप से जिस में होता है वह नामा भेद-वाला अपायविचय धर्म्य ध्यान है । ॥ १२१ ॥ १२२ ॥ १२३ ॥

बन्धादिभिर्विकल्पैश्चतुर्विधो दुरित-संकुलापाय ।

प्रकृतित्येवार्थं रपि तत्रैकैकं चतुर्भेदम् ॥ १२४॥

बन्धादिक के भेदों से चार प्रकार का दुरित (पाप) समूह का अपाय प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश के भेद से एक एक प्रकृति में वह चार चार भेद वाला चितन होता है । बन्ध की व्युत्पत्ति के विषय में गुणस्थानों के अनुसार चितन करना चाहिये ॥ १२४ ॥

—बध व्यु० १४ गुणस्थानों में—

षोडशकपञ्चविंशति दशकचतुष्टयकस्यैक षट्त्रिंशत् ।

पञ्चक षोडशकं १६-०-०-१-० बधपाया गुणेषूह्या ॥१२५॥

१६-२५-०-१०-४-६-१-२६-५-१६-०-०-१-०

—उदय व्यु० १४ गुण स्थानों में—

दश-चतुरंक सप्तावशाष्ट-पञ्चकचतुष्कषट्षट्कम् ।

संकद्विषोडशत्रिंशद् द्वादशचात्रोदयापाया ॥१२६॥

१०-४-१-१७-८-५-४-६-६-१-२-१६-३०-१२

—उदीर्णा व्यु० १४ गुण स्थानों में—

दशचतुरेकं सप्तावशाष्टकाष्टक-चतुष्कषट्षट्कम् ।

संकद्विषोडशकोना चत्वारिंशद् —०— विपाका ॥१२७

१०-४-१-१-१७-८-८-४-६-६-१-२-१६-३६-०

—सत्ता व्यु० १४ गुणस्थानों में—

(३८)

सप्ताष्टषोडशकैकं षट् कैकैकमेकैकम् ।

षोडशपञ्चाशीति सत्त्वापायास्तुदुरितानाम् ॥ २८॥

तीन आयु का चरम शरीरी के सत्व नहीं होता है ।

०—०—० चौथे से सातवें तक मे से किसी ७, आठवें मे ०

————— —३६ (८-१६-१-१-६-१-१-१-१)——

३

१-०-१६-०-८५

गुण ब० वषम्यु० उ० उदय व्यु० उदीरणा व्यु० स० सत्ताव्युच्छित्ति

१	११७	१६	११७	१०	११७	१०	१४८	०	चरमशरीरी के
२	१०१	२५	१०६	४	१०६	४	१४५	०	मनुष्य के सिवाय
३	७४	०	१००	१	१००	१	१४७	०	तीन आयु का
									अभाव होता है ।
४	७७	१०	१०४	१७	१०४	१७	१४८		७ प्रकृतियों का
५	६७	४	८७	८	८७	८	१४७		अथ चौथे से
६	६३	६	८१	५	८१	८	१४६		सातवें तक मे
७	५६	१	७६	४	७३	४	१४६		होता है
८	५८	३६	७२	६	६९	६	१४२	०	
९	२२	५	६६	६	६३	६	१४२	३६	
१०	१७	१६	६०	१	५७	१	१४२	१	
११	१	०	५९	२	५६	२	१४२	०	
१२	१	०	५७	१६	५४	१६	१०१	१६	
१३	१	१	४२	३०	३६	३६	८५	०	
१४	०	०	१२	१२	०	०	८५	८५ (७२+१३)	

श्री रविचन्द्र मुनीन्द्र के अराधना समुच्चय के अनुसार बध व्युच्छित्ति उदय व्युच्छित्ति उदीरणा व्युच्छित्ति तथा सत्ता व्युच्छित्ति का विवरण इस प्रकार से है.—

बध की व्युच्छित्ति—

प्रथम गुण स्थान मे मि० नपु० नरका० तदानु० तदगति० हँ० सू० जाति ४ स्थाव० स० सा० अप० आतप=१६ इनकी बध व्युच्छित्ति होती है । दूसरे मे—मध्य के ४ चार सहनन और ४ सम्भान, स्त्यान गृद्धित्रिक ३ अनता ४ त्रियंचत्रिक ३ नीच० दुर्भंग० दुस्व० अना० उद्यो० अप्रशस्तवि० स्त्रीवेद इन २५ को ब० व्युच्छित्ति होती है । चौथे मे अप्रत्याख्यान ४ मनुष्यत्रिक० औ०श० अगो२वज्रवृषभ १=१० ब व्यु० । पाचवे मे—प्रत्या० ४ ब० व्यु० । छठे मे ६-अमाता-अर० शोक० अस्थिर अशु० अयश० । सातवे मे—देवायु । ब० व्यु । आठवे मे—३६ निद्रा० प्रच २० हा० रति० जु० भ० ४ ती० निर्माणा२प्रश० पचे० २ तेज० का २ औ० श० अगो२वै० श० अगो २ समच० दे० आनु० २ स्पर्शादिक ४ दे० गति १ अगुरु० उप० पर० २ उच्छ्वास १ अस, बादर २ पर्या० प्रत्येक २ स्थिर-शुभ २ सुभग० सुस्वर० ओदय ३॥ नवे मे—१६ ज्ञाना० ५ दर्श० ४ अत ५ गोत्र १ यश १ । ११ वे—१२ वे तेरहवे मे १ साता की बध व्युच्छित्ति होनी है । १४ वे मे० ॥

—उदय व्युच्छित्ति—

प्रथम मे १० की उ० व्यु० मि० जाति० ४ स्था० सू० साधा० अप० आतप० । दूसरे मे अनतानुबधी ४ । तीसरे मे १ मिश्र (सम्यक्त्व-मिथ्यात्व प्रकृति) चौथे मे १७-अप्राप्त्याख्यान ४ गत्यानु० दुर्भ० अनादे२वै० श० अगो २ देवगति १ नरक गति १ देव आयु नरकायु २ अयश कीर्ति । पाचवे मे प्रत्याख्यान ४ त्रियंच आयुगति २ नीच गोत्र-उद्योत ८ उद-ध्यु० । छठे मे ५-स्त्यानगृद्धित्रिक ३ आहारकद्विक २ । ७ वे मे सम्यक्त्वप्रवृत्ति १ सहनन ३ ।

आठवे मे-६ नौकषाय । नवे मे-३ सज्वलन ३ वेद=६ उद व्यु० । दसवे मे=१ सूक्ष्म लोभ । ११ वे मे उत्तम दो सहनन । १२ वे मे-१६ ज्ञाना० ५ दर्शना ६ अतगय ५ । तेरहवे मे ३०-अन्यतर वेदनीय १ वज्रवृषभ० निर्माण० स्थिर० शभ० अशु० दुस्वर० सुस्वर प्रश० अप्रश० श्री० श० अगोपाग २ । तेज० कार्म० ममचतुरस्त्रादि ६ सम्भान, स्पर्शादि ४ अगुरु लघु० उप० पर० उच्छ्वास प्रत्येक मे उद० से व्युच्छिन्न होती है । चौदहवे मे १२ उद० व्यु० मनुष्यायु० मनुष्यगति० पर्या० पचे० त्रस० बादर० सुभग० आदेय यक्ष० तीर्थकर अन्यतर वेदनी० उच्चगोत्रये १ ।

॥ उदीर्णा की व्युच्छिति ॥

उदीरणा की व्युच्छिति पाचवे तक उदय के समान है-छठे मे साता, अमाता, तथा मनुष्य आयु ३ स्त्यानगृद्धित्रिक ३, आहारकद्विक २ ये ८ व्युच्छिन्न होती है । आगे सातवे से बारहवे तक उदय के समान है उदय से तीन तीन कम की उदीरणा १२ वे तक होती है । उदीरणा चरमावली और एक समय पूर्व तक होती है । तेरहवे मे ३९ की उदीरणा व्युच्छिति हाती है । ३० जो उदय की है उनमे से वेदनीय को छोड़ कर के शेष २६ नाम की उदीर्णा होती है तथा चौदहवे की उदय की १२ मे से वेदनीय और आयु के बिना शेष दश भी यहा तेरहवे मे उदीर्णा होती है ऐसे ३६ की उदीरणा व्यु० तेरहवे मे होती है चौदहवे मे कोई उदीर्णा नहीं होती है ।

। सत्ता व्युच्छिति ।

प्रथम मे चरम शरीरी के ३ आयु की सत्ता का अभाव होता है । दूसरे मे तथा तीसरे मे सत्ता व्युच्छिति नहीं होती है । चौथे से सातवें तक मे से किमी गुणस्थान मे अनन्तानुवधी ४ और मिथ्यात्वत्रिक ३ की सत्ता व्युच्छिति क्षायक सम्पत्की के होती है । आठवें मे सत्ता व्यु० नहीं है । नवें मे ३६ कषाय अप्र० प्रत्या० ८ नेरह नाम १२ दर्शना व ३ स्त्यानगृ० त्रिक ३ नपु० स्त्री० ६

नौ कषाय० पुरुष० तीन सज्जन ऐसे ३६ की सत्ता व्युच्छित्ति होती है। उनमें ४ जाति, दो गति, दो गत्यानुपूर्वी, नरक और तिर्यंच सम्बन्धी, साधा० सू० स्था० आतप० उद्यो० ये १३ नाम की है। सत्ता व्यु० दसवें में—१ सूक्ष्म लोभ की सत्ता० व्यु०। ११ वें—१२ वे में १६, ज्ञाना ५ दर्शना ६ अतः ५। तेरहवें में १४ वे में ८५ की सत्ता व्यु० है। उनमें से द्वि चरम में ७२ की तथा चरम समय में १३ की सत्ता व्यु० होती है। ७२ में—१ वेदनी० नीच गोत्र० तथा ७० नाम की व्युच्छित्ति होती है तेरहवें में व्यु० ३० में से नाम की २६ तथा १६ प्रशस्त वर्णादिक की ५ बध ५ सघात ५ सहन० वे० आहा० श० अंगोपांग ४ दुर्भंग १ देवगति १ देगत्या० १ अपयश० अनादे० इन ४१ को मिलाने पर ७० द्विचरम में नाम की व्यु० होती है। चोदहवें में उदय की १२ तथा एक मनुष्य गत्यानुपूर्वी इन तेरह की सत्ता व्युच्छित्ति होती है ॥

॥ ४ गतियों में बध की व्युच्छित्ति ॥

देव गति—वे० श० अ गोपांग २ आहारकद्विक, नरकगति, देवगति, तथा दोनों अनुपूर्वी ४—नरक तथा देवायु २ बे—ते० चौ० इन्द्रिय जाति, ३ सू० सा० अर० १६ प्रकृतिया नहीं बधती हैं। शेष बध को प्राप्त होती—हैं। १२०—१६=१०४ का बध देवगति में होता है।

नरक गति—१०४ में से एकेन्द्रिय जाति, स्थावर, आतप, के बिना १०४—३=१०१ का बध होता है। तिर्यंच गति में—तीर्थकर, आहारक द्विक, के बिना १२०—३=११७ का बध होता है। मनुष्य गति में—१२० का बध होता है। १२२ में से बध के अयोग्य मित्र और सम्यक्त्व प्रकृतियों को घटाने पर १२२-२=१२० का बध होता है। १४८-२६=१२२-२=१२० बधती हैं। शेष मार्गणाद्यो में बधादिक को महाबध कर्म काण्ड वगैरह से जानना चाहिये।

दुरितानां तु शुभाशुभमेवानां पाक-जात-मुख-दुःख ।

भेदप्रभेद-जिन्ता विषयकविचयाख्यधर्म्यं तु ॥१२९॥

पाप और पुण्य के विपाक (फल) से उत्पन्न सुख और दुःख के विषय में भेद प्रभेद पूर्वक स्वरूप चिन्तन करना विपाक विचय नाम का धर्म ध्यान है ॥ १२९ ॥

तीर्थकृविन्द-रथाङ्गभृदादिमुख पुण्यकर्मसपाक ।

नारक-तिर्यक्-तूणा दुःख दुष्कर्म-पाकस्तु ॥१३०॥

तीर्थ कर, इन्द्र, चक्रवर्ति आदिक का सुख पुण्य कर्म के उदय से होता है तथा नारक, तिर्यच और मनुष्यो का दुःख दुष्कर्म के उदय या उसकी विशेष उदीर्ण से होता है ॥ १३० ॥

बारह अनुप्रेक्षा वर्णन

द्वादशधा गदितानुप्रेक्षा स चिन्तन मद-त्यार्या ।

सस्थानविचयनाम ध्यानमनेक-प्रभेद-सयुक्तम् ॥१३१॥

बारह प्रकार की अनुप्रेक्षाएँ कही गई हैं उनके सम्यग् चिन्तन को पूज्य पुरुष कहते हैं । सम्यग्न विचय नाम का चौथा ध्यान अनेक प्रभेदों से सयुक्त है ॥ १३१ ॥

अष्टौध्याशरणैकत्वान्यत्वकमाजबजबलोको ।

शुचिताश्रवसवरण निर्जरण धर्मबोधि च ध्येयम् ॥१३२॥

अनित्य, अशरण, एकत्व, अन्यत्व, ससार, अणुचि, आश्रव, सवर, निर्जरा, लोक, धर्म और बोधि दुर्बल यद् १२ बारह भावनाएँ हैं । इनका चिन्तन करना चाहिये ॥ १३२ ॥

श्रीव्याश्रीव्याघातमन्यर्थेऽनेकान्तवादसश्रयणात् ।

नतं घटते नष्ट रूप वक्तुविबक्षायाम् ॥१३३॥

उत्पाद् व्यय धीव्यात्मक (सत् स्वरूप) पदार्थ मे अनेकान्तवाद की अपेक्षा होने से वस्तु मे सामान्य अपेक्षा से नित्यता तथा विशेष अपेक्षा से अनित्यता घटित हो जाती है । वक्ता की जब नष्ट रूप के वर्णन की अपेक्षा या विवक्षा (कहने की इच्छा) होती है तब उस स्याद्वाद की सहायता ली जाती है अन्यथा उस अनित्यता का घटित होना असभव है ॥१३३॥

भुवन-त्रितयेपुण्योदकंजवस्तूनि यानि दृश्यन्ते ।

तान्यनिलाहतदीपशिलावत्सर्वाण्यनित्यानि ॥१३४॥

तीन भुवन मे पुण्य के उदय के फल से होने वाली सयोगजन्य वस्तु मे जो दिखाई देते हैं वे विशेष, पर्याय दृष्टि से या अर्थ क्रिया की दृष्टि से हैं । उर्ध्व सामान्य से किसी न किसी अवस्था मे प्रदेश की अपेक्षा से धीव्य (नित्य) है । क्योंकि मूल द्रव्य की प्रदेश गणना रूप इयत्ता मे हीनाधिकता नही होती है ॥ १३४ ॥

इन्द्राबिनिलिम्पानामष्टगुणैश्वर्यसयुता सप्त ।

शारदशुभाबभ्राऽभ्रोत्करविभ्रमनिभाऽशेषा ॥ १३५

इन्द्रादिक देवो की अणिमादि आठ गुणो से युक्त ऐश्वर्य आशा युक्त सपदा शरद ऋतु के श्वेत बादलो के समूह के विभ्रम के समान सब नश्वर है या वियुक्त (नष्ट) होने वाली है ॥ १३५ ॥

चक्रवराविनराणांसपत्तिरनेकभोगबलकलिता ।

रत्न-निधि-निबह-पूर्णा-करीन्द्रकर्णप्रवच्छपला ॥१३६॥

चक्रवर्ति आदिक मानवो की सपत्ति अनेक भोग बल (सैन्य) से सहित, चौदह रत्न और नव निधियो से पूर्ण है तो भी वह करीन्द्र (हाथी यूथाधिप) के कर्ण (कान) के समान चपला है ॥ १३६ ॥

रूप कान्तिस्तेजो यौवनसौभाग्यभाग्यमारोग्यम् ।

विभ्रम-विलास-लावण्यादिकमचिरांशलसनभिम् ? ॥१३७॥

शारीरिक रूप, कान्ति, तेज, यौवन, सौभाग्य, भाग्य, आरोग्य, विभ्रम विलास, लावण्य, हाव, भावादिक क्षण नश्वर किरण की चमक के समान है ॥ १३७ ॥

आत्मन्येकीभूत कायोऽप्यमरेन्द्रचापवत्सहसा ।

प्रविलीयते किमन्यत् कर्मकृत दुश्यते नित्यम् ? ॥१३८॥

आत्मा के साथ एकी भूतमा या मिश्रितसा यह शरीर इन्द्र के धनुष के समान सहसा नष्ट हो जाता है तथा कर्म के द्वारा किया हुआ यह सब क्या नित्य दिखाई देता है ? नहीं अवश्य नष्ट या वियुक्त (अलग) होगा ।

जलबुद्बुदेन्द्रचाप क्षणरुच्यादीनि नित्यता नेतुम् ।

शष्यन्ते देवाद्यं नंकर्मजनितानि वस्तूनि ॥१३९॥

जल के बबूले, इन्द्र धनुष, विद्युत् आदि को देवेन्द्रादिक भी नित्य नहीं बना सकते हैं तो कर्म जन्य वस्तुएँ नित्य कैसे हो सकती हैं ॥ १३९ ॥

इत्यध्रुवानुप्रेक्षा

दुष्कर्मपाकसंभव-जन्म-जरा-मरण-रोग शोकादि ।

सपाते शरण नो जगत्त्रये विद्यते किञ्चित् ॥१४०॥

दुष्कर्म के फल से तब जन्म, जरा, मरण, रोग शोक वगैरह के होने पर तीन जगत् में किञ्चित् शरण नहीं है ॥ १४० ॥

स्वर्गो दुर्गं वच्चं प्रहरणमेरावणो गजो मूत्साः ।

गोर्वाणादेवेशः नो किं परेषु वच, ॥१४१॥

जब पूर्ण आयु का अभाव हो कर दूसरी आयु का प्रारम्भ होता है तब न स्वर्ग ही उसके लिए शरण है न दुर्ग (किला) ही । वज्र, ऐरावत हाथी, नौकर, तथा स्वर्ग का इन्द्र और देव भी शरण भूत नहीं होते हैं तो अन्य का क्या कहना ? ॥ १४१ ॥

बहुजात्यश्वसद्विपरथा नायक बसरथाङ्गशस्त्रादि ।

चक्रेश शरण नो, मृत्युषु का वार्ता ? ॥१४२॥

न तो नाना प्रकार के घोड़े, मस्त हाथी, सारथी, बल, चक्र, आदिक शस्त्र ही शरणभूत है और न चक्रवर्ति ही शरणभूत है नो मनुष्यों से तो शरण की क्या बात ? ॥ १४२ ॥

किं जलकपुञ्जपिञ्जर गुञ्जदलिनिकरराजितगञ्जवनम् ।

मदकुञ्जरवद्वार्यो मृत्युमूर्धनाति भुवनमिदम् ॥१४३॥

केशर समूह से पीले रंग के गुञ्जार करते हुए मलि (भवरा) समूह से शोभित कमल को जब मस्त हाथी कुचलता है तब उसको बचाने वाला कोई नहीं है वैसे जब मृत्यु रूपी हाथी से यह लोक भर्तन को प्राप्त होता है तब कोई बचाने वाला नहीं है ॥ १४३ ॥

यद्वन्नशरणमुपद्विषविद् विड्वद्वनवतिहरिणशिशोः

तद्वन्नशरणमन्तकदन्तान्तरवतिजनताया ॥१४४॥

जैसे सिंह के मुँह में पड़े हुए हरिण से शिशु को कोई शरण भूत नहीं है वैसे मृत्यु के दावों में पड़ी हुई जनता के लिये कोई शरण भूत नहीं है ॥१४४॥

इत्यशयानुप्रेक्षा

एकोनर्भिकनवयोवनमध्यत्ववृद्धतावस्था ।

व्याधिभयमरणशोकव्यायासानानुभत्यात्मा ॥१४५॥

विविध सुखदुःखकारणशुभाशुभव्यानकर्मसघातम् ।

स्व-निमित्तवशादेको बध्नाति विचित्रपरिणामं ॥१४६॥

दूःखोद्यनादि-गुण रूपात्माकर्माष्टक निमित्ताभ्याम् ।

उन्मूल्यसमूल स्वयमुपतिनिर्वाणसुखमेक ॥१४७॥

यह जीव अकेला ही गर्भ से गर्भक 'बालक' होता है तथा यौवन को प्राप्त कर, अश्वेड (मध्यम वयवान्) हो जाता है तथा अकेला ही वृद्धावस्था से ग्रसित होता है यह आत्माव्याधि, भय, मरण, शोक, व्यायाम आदि का अकेला ही अनुभव करता है। विविध दुःख सुख के कारण पाप पुण्य कर्म के समूह अपने स्व नाना परिणामों के निमित्त के वश से अकेला ही बँधता है। यह आत्मा सच्चे श्रद्धान् जान और आचरण से अंतरङ्ग बहिरङ्ग दोनों निमित्तों की सहायता से समूल अष्ट कर्मों को नष्ट करके स्वयं अकेला ही निर्वाण सुख (आकुल-तारहित) को प्राप्त करता है ॥ १४५ ॥ १४६ ॥ १४७ ॥

इत्येकत्वानुप्रेक्षा, ।

मातृ-पितृ-पुत्र-पौत्र-भ्रातृ-कलत्रादिबन्धुतां कर्म ।

योजयति वियोजयति च मारुत इव जीर्णवर्णानि ॥१४८॥

जिस प्रकार हवा के चलने से जीर्ण पत्र सयुक्त होकर वियुक्त (अलग) हो जाते हैं वैसे कर्म, माता, पिता, पुत्र, पौत्र, भ्राता, कलत्रादिक बन्धुओं का सयोग और वियोग कराता है जैसे मारुत (हवा-पवन) जीर्ण पत्रों का सयोग वियोग कराता है वैसे माता पितादिक का कर्म सयोग वियोग कराता है। ॥ १४८ ॥

अन्योऽज्ञोऽय प्राणी मोहोव्यविह्वलीकृतोऽन्यस्य ।

शोके हर्षे जाते करोति बत शोकहर्षौ च ॥१४९॥

यह आत्मा-ज्ञ है तथा जीव से इतर अन्य द्रव्य अचेतन हैं तो भी यह प्राणी अन्य के सयोग तथा वियोग में कभी शोक और कभी हर्ष करता है । यह अतत्त्वज्ञता के प्रति खेद है ।

कार्येण जनस्य शत्रुमित्र च भवति लोकेऽस्मिन् ।

भिन्न-स्वभावकोऽय सिकतामुष्टिवदशेषजन ॥१५०॥

ज्ञानादिगुण-प्रकृतिकजीवद्रव्यात्पर स्वकायादि ।

यद् दृश्यते समस्त तदन्यदिति बुद्धिमतस्त्वम् ॥१५१॥

इस लोक में कार्य के वश शत्रु और मित्र होता है । यह सारा जन मुट्ठी में भरे हुए बालु के समान अन्य अन्य है । वैसे ये सब द्रव्य भिन्न भिन्न स्वभाव वाले हैं वे एक दूसरे रूप नहीं है । ज्ञानादिक गुण स्वभाव वाले जीव द्रव्य से स्वकायादिक बद्ध एकत्व रूप है तो भी लक्षण की अपेक्षा पृथक् पृथक् स्वभाव वाले हैं । जो कुछ चैतन्य और अचेतन हैं अथवा दृश्यमान पुद्गल पदार्थ इस बुद्धिमान आत्मा से पृथक् पृथक् हैं । वे एक दूसरे रूप नहीं है १५० ॥ १५१ ॥

॥ इत्यन्यत्त्वानुप्रेक्षा ॥

पञ्चविधे ससारे कर्म-वशाज्जनदेशित मुक्ते ।

मार्गमपश्यन्प्राणी नाना दुःखाकुले भ्रमति ॥ १५२ ॥

कर्म के वश से पंच परावर्तन रूप ससार में जैन धर्मोपदिष्ट मुक्ति के मार्ग को श्रद्धा से न देखते हुए नाना दुःख से परिपूर्ण ससार में भटकता है ॥ १५२ ॥

सर्वेऽपि पुद्गला स्वत्वेकेनास्तोज्झिताश्च जीवेन ।

ह्यसकृत्वनन्तकृत्व पुद्गलपरिवर्तनससारे ॥ १५३ ॥

सर्वत्र जगत् क्षेत्रे देशो न ह्यस्ति जन्तुनाशुण्य ।

ह्यवगाहनानि बहुशो बभ्रमता क्षेत्रससारे ॥ १५४ ॥

प्रायः प्रत्येक जीव ने मर के सब भी पुद्गल प्राप्त करके छोड़ दिए और वे भी पुद्गल परिवर्तन ससार में अनन्त बार भी छोड़ दिए जाते हैं । सर्वत्र तीन लोक क्षेत्र में एक भी प्रदेश ऐसा नहीं है जहाँ वह क्षेत्र परिवर्तन रूप ससार में बहुत बार उत्पन्न न हुआ हो ॥ १५३-१५४ ॥

उत्सर्पणावसर्पणसमयावलिकामु निरवशेषामु ।

जातोमृतश्च बहुश परिभ्रमन् कालससारे ॥ १५५ ॥

नरक-जघन्यापुण्यास्तु परिग्रेवेयकावसानेषु ।

मिथ्यात्वसंश्लिष्टेन हि भवस्त्विति भाविता बहुश ॥ १५६ ॥

सर्व-प्रकृति-स्थित्यनुभाग-प्रदेश-बन्ध-बोध्यानि ।

स्थानान्यनुसृतानि भ्रमना भावससारे ॥ १ ७ ॥

उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी काल की प्रत्येक आवलिका (भ्रंसंख्य सूक्ष्म समयों की) के समयों में काल परिवर्तन रूप ससार में बार बार उत्पन्न हुआ और मरा । नरकादिक की जघन्य आयु के समयप्रमाण बार बार बड़ा उत्पन्न होकर एक एक समय की आयु को बढ़ाते हुए नरक में तृतीस सागर तक स्वर्ग में इकतीस सागर तक तथा त्र्यंश और मनुष्यों में तीन पत्य की आयु प्रमाण आयु को प्राप्त करने वाला मिथ्यात्व के कारण बहुत बार हुआ । तीर्थंकर, बाह्य-रूप शरीर भूगोपाङ्गादि तथा मिश्र और सम्यक्त्व प्रकृति के बिना शेष प्रकृतियों के चार प्रकार के बंध यथासंभव स्थानों सहित ससार में भटकते हुए

समार मे अनुभव किया । इस प्रकार यह दुःख की बहुलता से युक्त सुखाभास रूप है अतः यह हेय है ॥ १५५ ॥ १५६ ॥ १५७ ॥

इति ससारानुप्रेक्षा

जीवाद्यर्था यस्मिन् लोच्यन्तेऽसौ निरुच्यते लोकः ॥

सोऽधोमध्योर्ध्वार्थभिवा त्रेधा बहुधा प्रभेदै स्यात् ॥ १५८ ॥

स्यात्सुप्रतिष्ठक कृतिरनादिनिधनात्मकोऽष्टाधः सदृशः ।

वेत्रामनेन मध्य झल्लर्योर्ध्वं मुदङ्गेन ॥ १५९ ॥

जिसमे जीवादिक पदार्थ देखे जाते हैं वह लोक कहा जाता है वह अधो, मध्य तथा ऊर्ध्व के भेद से बहुधा तीन प्रभेदों से सहित है । यह लोक सुप्रतिष्ठ के समान आकृति वाला अनादि निधन है अर्थात् भाग में वेत्रासन (बेत के घामन) के समान है तथा मध्य में झल्लरी के समान है तथा ऊर्ध्व-भाग मुदङ्ग के सदृश है । १५६ ॥

सप्ताधोनरका स्युर्मध्ये द्वीपान्पुराणयोऽतस्याः ।

स्वर्गास्त्रिषष्टिमेवा निर्वाणक्षेत्रमत्रोर्ध्वम् ॥ १६० ॥

अधो लोक में सात नरक हैं, मध्य में असंख्य द्वीप समुद्र हैं तथा ऊर्ध्व लोक में स्वर्गों के त्रैसठ पटल हैं, उनके ऊपर सिद्ध लोक (निर्वाण क्षेत्र) है ॥ १६० ॥

अत्युष्णशीतकर्षक्षयाशुचिरतिविरसदुगन्धिः ।

भूमिषु नरकेषूपै बहूनां प्राप्नोति पापिजनः ॥ १६१ ॥

नरकों की भूमियों में पाचवें नरक के दो लक्ष बिलों में अत्यन्त उष्णवत् है तथा पाचवें के शेष एक लक्ष बिलों तथा छठे और सातवें नरकों में अत्यन्त

शैत्य (शीतलता युक्त) पाया जाता है । नरको की उक्त भूमिका अत्यन्त कठोर रूखी, अपावन, विरस तथा दुर्गन्धता से व्याप्त हैं । न खाने को वहा अन्न है और न वहा पीने को पानी ही प्राप्त होता है ॥ १६१ ॥

छेदन-भेदन ताडन -बन्धन-विशन-विलम्बनोत्तपन

ज्वलनाविकर्मसतत प्रकुर्वते नरकिणोऽभ्योन्यम् ॥ १६२ ॥

वहा नरको मे नारकी परम्पर छेदन, भेदन, ताडन, बन्धन, विशन (चीरना) विडम्बन, उत्तपन (बहुत तपाना) जलाना आदि करते रहते है ॥ १६२ ॥

एकद्वित्रिचतु पञ्चेन्द्रिय सज्ञाश्च जगति तिर्यञ्च ।

दुःखमनेकविकल्प पापोदकीदनुभवन्ति ॥ १६३ ॥

पाप के उदय के फल मे एक, दो, तीन, चार तथा पञ्चोन्द्रिय तिर्यञ्च जगन मे अनेक प्रकार के विकल्प वाले दुःख का अनुभव करते है ॥ १६३ ॥

मनुजेषु पाप प्राकाद् दृश्यमानेकप्रकारमाप्नोति ।

प्राणि-गण पुण्यवशादभ्युदयसुखानि विविधानि ॥ १६४ ॥

मनुष्यो मे पाप के उदय से अनेक प्रकार के दुःख प्राप्त करता है । प्राणिगण पुण्य के वश से विविध अभ्युदय (स्वर्ग सुख) सुखो को प्राप्त करते है ॥ १६४ ॥

शुद्धाशुद्धचरित्रानामेवोच्चनीचनिलयेषु ।

समूतो वेदगण सौख्यमनो दुःखमनुभवति ॥ १६५ ॥

मर्त्यभेदसमाने श्वेतच्छत्रोपमे जगच्छिखरे ।

स्वोन्मत्त सौख्यमनस्त विध्वस्ताधो जनो भजते ॥ १६६ ॥

जीव शुद्ध और अशुद्ध चारित्र के अनुसार नाना भेदो मे युक्त ऊचे तथा नीचे विमानो मे उत्पन्न देवसमूह सुख तथा मानस सम्बन्धी दुःख का अनु-

भव करता है । मनुष्य लोक के समान पैतालक्ष योजन परिमाण वाले व श्वेत छत्र के समान उपमा वाले जगत् के शिखर पर आत्मोत्थ अनन्त सुख को सदा २ जीव बड़ा निज में भजता है अनुभव करता है ॥ १६६ ॥

॥ इति लोकानुप्रेक्षा ॥

अशुचित्तम-शुक्र-शीणित सभूत छदितान्सवद्वम् ।

दोष-मल-धातु-निलय कथं शरीरं वदं शुक्लदम् ॥ १६७ ॥

उक्तञ्च—रसादरक्तं ततो मासं मांसान्मेदं प्रवर्तते ।

मेदसोऽस्थिततो मज्जा मज्जा शुक्रं ततः प्रजा ॥

बातं पित्तं तथा श्लेष्मसिरां स्नायुश्च चर्म च ॥

जठराग्निरिति प्राज्ञं प्रोक्ता सप्तोपधातवः ॥

अपवित्रतम वीर्य और रुधिर से सभूत तथा बात अन्न से बड़ा हुआ दोष, मल, तथा धातु का निलय यह शरीर कैसे शुचि हो सकता है ? कहा भी है—रस से रक्त तथा उससे मास, मास से मेद होता है, मेद से अस्थि उससे मज्जा, तथा मज्जा से शुक्र और शुक्र से प्रजा होती है वान, पित्त और कफ सिरा, स्नायु, चर्म तथा जठराग्नि ये प्राज्ञो (बुद्धिमानो) के द्वारा सात पातुएँ कही गई हैं ॥ १६७ ॥

अस्थि-घटित सिरा-सबद्ध चर्मावृतं च मांसेन ।

ध्यालिप्तं किल्बिषवसुकथं नाशुचिं देहमेहमिदम् ॥ १६८ ॥

शुचिमुदभिपूतजलमालाम्बरगन्धाक्षतादिवस्त्रैः ।

स्पर्शनाशुचिं भावयति कथं शुचिं भवेदङ्गम् ॥ १६९ ॥

अस्थियो से घटा हुआ, सिराओं से बधा हुआ, तथा मांस से वेष्टित

व्याप्त आठ प्रकार के किल्बिष मनो से अत्यन्त लिप्त यह शरीर कैसे पवित्र हो सकता है ? जिस शरीर के सयोग को पाकर पवित्र सुगन्धित स्वच्छ जल, माला, वस्त्र, गङ्गा, अक्षतादिक वस्तुओं को जो शरीर अपने सगम से अपावन बना देता है वह शरीर पावन कैसे हो सकता है ? ॥ १६८ ॥ १६९ ॥

माशिक-पत्र समान यदि चर्मार्जस्य भवति नो बाह्ये ।

द्रष्टुं स्पष्टं काकादिभ्यस्त्रातु च नो शक्यम् ॥ १७० ॥

मक्खी के पत्र के समान हमारे चर्म शरीर के बाह्य न हो, तो न तो वह देखने में प्रिय लगता (मनोहर) है और न कोई उसको छूना ही पसन्द करता है तथा काकादि से उसकी रक्षा भी शक्य (भव) नहीं है ॥ १७० ॥

॥ इति अशुचित्वानुप्रेक्षा ॥

जन्म-समुद्रे बह्व-दोष-विचिकेबु खजलचराकीर्णे ।

जीवस्य परिभ्रमणे निमित्तमत्रास्त्रयो भवति ॥ १७१ ॥

वह दोष रूपी सहरो युक्त तथा दुःख रूपी जलचरो से युक्त यहा जन्म समुद्र में जीव के परिभ्रमण में निमित्त आश्रय होता है ॥ १७१ ॥

यत् कर्मास्त्रवपीतो वारिमध्ये निमज्जति क्षिप्रम् ।

तत्तत्कर्मास्त्रवज्जीवः समारवारनिधौ ॥ १७२ ॥

जैसे आस्त्र सहित जहाज शीघ्र समुद्र में डूब जाता है वैसे कर्मास्त्रवान जीव समार समुद्र में डूब जाता है ॥ १७२ ॥

आस्त्रव हेतुमिध्यात्वाविरतिकषाययोगका पञ्च

द्रावणक-पञ्चविंशति पञ्चावस्यमेवमुक्तम् ॥ १७३ ॥

कारण-वशेन गच्छन् कर्मोपनुःसक्तस्य पूर्णं ।

अमयति संसारान्धो सुखिर कालं तु जन्तु-गणम् ॥ १७४

प्राणाभितकर्मवशाद् दुःपरिणामा भवन्ति तेभ्योऽन्यत् ।

वदन्ति दुरितमेव बीजाद् रूप्यतास्यवणे ॥ १७५

आस्रव के हेतुमूत पूर्व मिथ्यात्व, १२ अविरति, २५ कषाय तथा १५ योग हैं। कारण के वश से गढ़ गढ़ बढ़ कर्म उग्र दुःख रूपी जल से पूर्ण संसार समुद्र में जन्तु समूह को चिरकाल तक भ्रमण कराता है। पूर्व आभित कर्म के उदय के वश से दुःपरिणाम होते हैं उनसे जीव अन्य दुरित (पाप) को ही विशेष अनुभाग (विपाक रस फल) से युक्त करता है। बीज से जैसे अङ्कुर होता है वैसे आस्रव विशेष से अनुभाग बन्ध विशेष प्रकार से होता है। अशुभ परिणामों ने पाप प्रकृतियों में रस विशेष होता है तथा शुभ परिणामों से पुण्य प्रकृतियों में अनुभाग अधिक पड़ता है ॥ १७३ ॥ १७४ ॥ १७५ ॥

॥ इति आश्रवानुपदेशा ॥

संसारवारिराशेस्तरणं ज्ञान्तरसमुद्भववाभ्युदयः ।

प्राप्ती च कारणं स्यात्सवरणं जन्तुनिबहस्य ॥ १७६ ॥

संसार समुद्र से तरने में जन्तु समूह का संवर कारण होता है इतना ही नहीं अपितु वह कषायों को मद् करने तथा परिणामों को शुभ करने में निमित्त पड़ता है अतः वह पुण्य से होने वाले अभ्युदय (स्वर्गादिक वैभव) का होना भी 'सर्वार्थसिद्धि' आदिक ग्रन्थों में वर्णित है। जैसे अग्नि जलाने, तपाने, पकाने, अगारे भस्म आदिक के बनाने में सहायक है वैसे तप अभ्युदय पूर्वक निश्चय (निर्वाण सुख) की भी प्राप्ति का हेतु है। क्षयक श्रेणी वाले के लिये वह निश्चय का कारण होता है ॥ १७६ ॥

यद्वदनास्त्रवपोतो वाञ्छितदेश भृश समप्नोति ।

तद्वदनास्त्रवजीवो वाञ्छितमुक्ति समप्नोति । १७६

सवर-हेतु सम्यग्दर्शन-सयम-कषायरहितत्वम् ।

योगनिरोधस्तेषा भेदा वेद्या सबागमत ॥ १७८

जैसे छिद्र रहित जहाज इच्छित स्थान को बहुत अच्छी तरह से प्राप्त होता है वैसे अनाश्रवजीव इच्छित मुक्ति को प्राप्त करता है । सवर का हेतु सम्यग्दर्शन सयम तथा कषाय रहितपना तथा योग का निरोध है । उनके भेद सदागम से जानने योग्य हैं ॥ १७७ ॥ १७८ ॥

मिथ्यास्त्रवजाना मार्गा सम्यक्त्व-दृढ-कवाटीर्घ्व ।

अविरत्यास्त्रवजाना वार्मानिघ्नत-महापरिघ्व ॥ १७९

क्रोधास्त्रवजाना द्वाराण्यकषायभावफलकाभि ।

योगास्त्रवजाना प्राणिरुध्यन्तेऽयोगता वृत्त्या ॥ युग्मम् १८०

सम्यक्त्व रूपी दृढ किंवा ड समूह से मिथ्यात्व रूप आस्त्रव द्वार बंद कर दिये जाते हैं । घ्नत रूपी महा परिघ (अर्गला) के द्वारा अविरति के द्वारा होने वाले आस्त्रव रूपी मार्ग अत्रिद्ध (हके हुए) किये जाते हैं । अकषाय भाव रूप फलको (पाटियो) से क्रोध जन्य आस्त्रवद्वार रोक दिए जाते हैं तथा अयोग्यता रूप आवृत्ति से योगास्त्रव में होने वाले द्वार प्रकृष्ट रूप में निरुद्ध (रोके हुए) कर दिये जाते हैं ॥ १७९ ॥ १८० ॥

। इति सवरानुश्रेक्षा ॥

पूर्वोपाजितकर्मप्रविगलन निर्जराविनिदिष्टा ।

सा द्विविधानेयास्यादुदयोत्थोदीरणोत्थाच ॥ १८१

पूर्व संचित कर्म का जो खिरना है वह निर्जरा कही गई है। वह निर्जरा दो प्रकार की है। उदय से होने वाली तथा दूसरी उदीर्णा (प्रपकर्षण द्वारा) उदयावली में देने से होने वाली है ॥ १८१ ॥

**उदयोत्था ससृतिगतजीवानां सर्वदेवं सर्वेषां ।
ज्ञानावरणादीनां स्थितिर्मे काले परिसमाप्ते ॥ १८२**

उदय से होने वाली निर्जरा सर्व ससारी जीवों के सदा ही पाई जाती है। जो कि ज्ञानावरणादिकों की स्थिति के काल के परिसमाप्त होने से होती रहती है।

**कालेऽप्यपरिसमाप्ते परिणाममुप्रग्रहाकुष्ठानाम् ।
कर्माणूनां भवति त्वद्वीर्योत्था द्विमेवा सा ॥ १८३**

कर्म स्थिति काल के अधिक होने पर भी परिणाम रूपी रस्सी से अपकर्षण करके काल के पूर्ण न होने पर भी कर्मरूप अणुओं की उदीर्णा (उदयावली में क्षिप्त) होती है तथा वह उदीर्णा दो प्रकार की है। १८३।

**देशसकलाभिधाभ्या देशाख्यानात्तयोरनेकविधा ।
सकला तपसा महता हरिताना निर्जरा भवति ॥
कालोपायाभ्या फलपाकः सद्दृश्यते यथागेषु ।
अकालोपायाभ्यां फलपाक कर्मसु तथा भवति ॥ १८५**

देश निर्जरा तथा सकल निर्जरा के भेद से उदीर्णा दो प्रकार की होती है जो देश रूप से उदीर्णा होती है वह भी अनेक प्रकार की है तथा तप से होने वाली सकल निर्जरा उदीर्णा महातप से पाप या कर्मों की होती है। यथा काल और उपाय में जैसे फल पाक पाप कर्मों में या फलों में देखा जाता है वैसे अकाल और अनुपाय से फल पाक कर्मों में भी वैसे होता है। अबुद्धि

पूर्वक होने वाली अकुशल मूला तथा बुद्धि पूर्वक यत्न से कुशल मूला सानुबधा तथा यत्न से कुशल मूला निरनुबधा होती है । इन निर्जराओं के विषय में सर्वार्थ सिद्धि में परिचय प्राप्त करना चाहिये जो बुद्धि पूर्वक तप से होती है । जैसे बुद्धि पूर्वक अकाल में भी आम को पाल में पका दिया जाता है ॥ १८४ ॥ १८५ ॥

॥ इति निर्जरानुप्रेक्षा ॥

अभ्युदयः निःश्रेयस-सम्भव-सौख्येषु यः सदा सत्त्वम् ।

धारयति सोऽत्र धर्मोऽहिंसादिकलक्षणोपेतः । १८६

जो कि अभ्युदय (इह परलोक सम्पन्न-धी जैमव सुख) तथा नि श्रेयस (पूर्ण सुख-मोक्ष) से होने वाले सुखों में जो सदा जीव को धरता है वह यही अहिंसादिक लक्षण से सहित धर्म है ॥ १८६ ॥

सद्विचित्र सागरोऽनगाराख्यानभेदतस्तत्र ।

प्रथमोऽप्येका दशधा, दशधा प्रविभज्यते ह्यन्यः ॥ १८७ ॥

वह धर्म सागर तथा अनागार के नाम से दो प्रकार का है उनमें से प्रथम ग्यारह भेद वाला है तथा अन्य अनागार धर्म दश प्रकार से विभाजित किया जाता है । कहा भी है—

दत्त-व्य-समाह्व-पोसह सचित्त-राह भक्त्यै ।

दभारभ-परिग्रह मणमण मुद्दिठ वेतविरधो य ॥

दर्शन प्रतिमा, व्रत प्रतिमा, सामायिक, प्रोषध, सचित्त त्याग, रात्रि भुक्ति त्याग तथा दिवा मैथुन त्याग, स्वस्त्री का भी सेवन त्याग ब्रह्मचर्य, प्रमुख पापाग्भ त्याग, परिग्रह का विशेष प्रकार से त्याग (वस्त्र पान को छोड़ कर गृहस्थ नदी प्रतिमा में शेष परिग्रह को छोड़ दे) पापानुमति त्याग, और

भिक्षा से भोजन यह ग्यारह दरजे श्रावक के हैं । “रत्नकरण्ड, धर्मरत्नाकर, वसुनन्दि श्रावकाचार” आदि में इनका विस्तार से वर्णन है अतः उनकी पढ़कर उस विषय में ज्ञान प्राप्त करना चाहिये । तथा उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव, शौच, सत्य, सयम, तप, त्याग और आर्किचन तथा ब्रह्मचर्य के विषय में उत्तम विशेषण सहित अनगार धर्म को कार्तिकेयानुश्रेक्षा आदि से विशेष प्रकार से जानना चाहिये ॥ १८७ ॥

वृष्टि-व्रत-सामायिकपूर्वा प्रथमस्य सम्यगब्रह्मण्या ।

भेदाद्वापासकाध्ययनोदितरूपेण विद्वाद्भरमी ॥ १८८

दर्शन व्रत, सामायिक, आदि ग्यारह कक्षा या वर्ग रूप प्रतिमाएँ सागारधर्म के भेद से विद्वानों के द्वारा उपासकाध्ययन में कहे गये प्रकारानुसार समीचीन प्रकार से जानना चाहिये । श्रावक प्रतिक्रमण सूत्र की गाथाओं से उस विषय में निर्णय करना चाहिये ॥ १८८ ॥ कहा भी है

सम्यक् अश जग्यो जहां भोग अरुचि परिणाम,

उदय प्रतिज्ञा को भयो प्रतिमा ताको नाम

स्यु क्षान्ति मार्जवाजवसत्यत्यागादयो द्वितीयस्य ।

भेदादशविज्ञेया ह्याचाराङ्गोक्तविधिनेव ॥ १८९

दूसरे अनगर धर्म के उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, त्यागादिक दश भेद हैं आचाराङ्ग में (आचार सूत्र में, मूलाचार में) कही हुई विधि के अनुसार ही जानना चाहिये ॥ १८९ ॥

धर्मो बन्धुर्जगता, धर्मो मित्रं रसायन धर्म ।

स्थजनपरिजनसमूहो धर्मो धर्मो निषिन्निधानम् ॥ १९०

सद्धर्म जगत का बन्धु है, सद्धर्म सच्चा मित्र है, धर्म रसायन है, धर्म ही सच्चा स्वजन परिजन समूह है तथा धर्म ही सच्चा निधि सहित निधान (खजाना) है ॥ १९० ॥

धर्म कल्पमहीजो धर्मश्चिन्तामणिश्च कामदुहः ।

जेतुर्धर्मोऽचिन्त्य रत्न धर्मो रसो धर्मः ॥ १९१ ॥

सद्धर्म कल्प वृक्ष से कम नहीं है सद्धर्म एक अनुपम चिन्तामणि है । मनोकामना को पूर्ण करने वाली सद्धर्म से बढ़ कर कोई कामधेनु नहीं है तथा सद्धर्म एक अचिन्त्य रत्न है तथा इससे बढ़ कर विश्व में कोई सच्चा पारद रस नहीं है ॥ १९१ ॥

। इति धर्मानुप्रेक्षा ॥

बोधिस्तत्त्वार्थानां श्रद्धान विशदबोधसंबुद्धम् ।

दुर्लभमेतद्यत्तत्प्रयत्नमस्मिन् सदा कुर्यात् ॥ १९२ ॥

यथावस्थित पदार्थों का वैसा का वैसा विशद बोध से संबुद्ध विश्वास निर्गुण बोधि है यह सुनिश्चित वैराग्यपूर्ण श्रद्धान दुर्लभ है सदा इसमें यत्न करना चाहिये ॥ १९२ ॥

पञ्चेन्द्रियता नृत्वं त्वायु कुलदेशजन्ममारोग्यम् ।

रूपबलबुद्धिसत्त्वं विनयो बुधसेवनाश्रवणम् ॥ १९३ ॥

पञ्चेन्द्रियो की परिपूर्णता, पुरुषत्व, अच्छी आयु, सुदेश में जन्म, आरोग्य, रूप, बल, बुद्धि, सत्त्व (शक्ति) विनय, सयमी, जानियो की सेवा तथा उनसे तत्व का श्रवण होना ये सब प्रायः दुर्लभ हैं ॥ १९३ ॥

युक्तायुक्तविवेको युक्तिग्रहणं च धारयिष्यत्वम् ।

चेत्येतान्यति दुर्लभतमानि बाहुल्यतोऽन्येषाम् ॥ युग्मम् ॥ १९४ ॥

युक्त तथा प्रायुक्त वा विवेक तथा युक्ति से वस्तु स्वरूप का निर्णय करना तथा उसका याद रख लेना ये सब प्रायः दुर्लभ हैं क्योंकि इनके विपरीत इन्द्रियो की अपरिपूर्णता आदि से युक्त जो अन्य हैं उनकी बहुलता पाई जाती है ॥ १९४ ॥

लब्धेषु तेषु नितरां बोधिर्दुर्लभतया विशुद्धतया ।

कुपथाकुले हि लोके यस्माद्वलिन कषायाश्च ॥ १९५ ॥

उन दुर्लभ अवस्थाओं और सयोगों के प्राप्त कर लेने पर भी विगुद्धतया बोधिका प्राप्त होना बहुत दुर्लभ है क्योंकि कुपथ में लगे हुए कुल में इस लोक में कषायों की प्रबलता पाई जाती है ॥ १९५ ॥

इत्यतिदुर्लभरूपा बोधिः लब्ध्वा यदि प्रमादी स्यात् ।

ससृति भीमारण्ये भ्रमति ब्राह्मणो नरः सुचिरम् ॥ १९६ ॥

इस प्रकार दुर्लभ रूपवाली बोधि को प्राप्त करके यदि जीव प्रमादी होता है तो ससार रूपी भयानक वन में बेचारा मनुष्य सुचिर काल तक भटकता है ॥ १९६ ॥

पतिता बोधिः सुलभा नो पश्चान्सुमहतापि कालेन ।

पतितमनस्य रत्न सलिलनिषावन्धकार इव ॥ १९७ ॥

नष्ट हुआ अच्छा निर्णयरूप वैराग्यपूर्ण बोधि=(वैराग्यपूर्ण ज्ञान) बहुत अधिक काल व्यतीत हो जाने के पश्चात् भी कठिनाई से प्राप्त होता है जैसे अनर्ध्य (अमूल्य) रत्न क अन्धकार पूर्ण मिल्धु में गिर जाने पर उसका मिलना

सुलभ नहीं है। किसी को पुनः शीघ्र भी वह प्राप्त हो जाता है तथा किसी को वह दीर्घ काल तक भी प्राप्त हो जाता है तथा किसी को वह दीर्घ काल तक भी प्राप्त नहीं होता है। अतः प्राप्त आगम और तत्त्वार्थ के विषय में किया गया सुनिर्णय बोधि दुर्लभरूप है अतः वैराग्य और परमार्थ भूत देव शास्त्र और गुरु की शरण ग्रहण कर उसकी सुरक्षा करना चाहिये ॥ १६७ ॥

—इति बोधिदुर्लभानुपेक्षा ॥

ध्यान वर्णन

आकाश स्फटिकमणिज्योतिर्वा निर्वचन केषाधिनिम्न ।

प्रशम क्षयज शुक्लध्यान केमटिबोहनम् ॥ १६८ ॥

आकाश में स्फटिक मणि की ज्योति के समान, जो केषाधियों के उपशम से या क्षय से निवचन, कमरूपी अटवी की जलाने के लिये अग्नि के समान शुक्ल ध्यान है ॥ १६८ ॥

स पृथक्त्ववितर्कान्वितवीचारप्रभृतिनेहेनिम्नं तत् ।

ध्यान चातुर्विध्य प्राप्नोतीत्याहुराचार्या ॥ १६९ ॥

अथैवंक पूर्वश्च त-जनितज्ञानसपदाभित्य ।

त्रिविधात्मकसकान्त्या ध्यायत्याद्येन शुक्लेन ॥ १७० ॥

यह शुक्ल ध्यान पृथक्त्व वितर्क विचार आदिक शब्द से निम्न प्रकार को प्राप्त होता है ऐसा आचार्य कहते हैं। अब कहते हैं कि—इनमें से प्रथम, भावश्रुतज्ञान से पूर्वनामाश्रुत समास की सपदा का आश्रय करके अर्थ व्यञ्जन तथा योग रूप त्रिविधात्मक संक्रान्ति से युक्त शुक्ल ध्यान को द्वारा या पृथक्त्व वितर्क वीचार नामक ध्यान श्रुतज्ञान के द्वारा ध्याया जाता है यह श्रुतज्ञान, उत्कृष्टरूप से द्वादशांग के बराबर होता है तथा नोदक्ष पूर्वधारक

भी इस ध्यान को ध्याते हैं। जबन्य अपेक्षा से यह अष्ट प्रवचन मातृका प्रमाण भी होता है। यह अष्ट प्रवचन मातृका भावश्रुत की अपेक्षा, पूर्णाक्षर रूप होने से ब्राह्मण के तात्पर्य के मुख्य है। विशेष जानकारी के लिये ध्वला तथा सर्वाष्टिष्टि आदिक घटनीय है ॥ २०० ॥

वस्तुवैक पूर्वभूतवेदो प्रव्यक्तमाश्रितो येन ।

ध्यायति सकलरहितं शुक्लध्यानं द्वितीयं तत् ॥ २०१ ॥

पूर्वभूतवेदी आत्मा प्रव्यक्त (सु प्रकट) रूप में आश्रय करने वाला किसी एक वस्तु को सक्रम (सक्राति) रहित जो ध्याता है वह विचार रहित एकत्व वितर्क नामक दूसरा शुक्ल ध्यान है ॥ २०१ ॥

कैवल्य-बोधनोऽर्चान् सर्वाश्च सपर्ययास्तृतीयेन ।

शुक्ले च ध्यायति च सूक्ष्मोक्तकाययोग सन् ॥ २०२ ॥

केवल ज्ञान सम्पूर्ण अर्थ और पर्यायो को काय योग को सूक्ष्म करते हुए तीसरे शकल ध्यान के साथ ध्याता है ॥ २०२ ॥

धीमेधियासुवेदो भुवपद्विस्तर्य-चतुर्थं सद्यः ।

ध्यायत्यपेतयोगो येन तु शुक्लं चतुर्थं तत् ॥ २०३ ॥

अठारह सहस्रशील तथा चौराशी लक्ष गुणो से युक्त अर्थात् मिथ्यात्व अविरति प्रमाद कषाय तथा योग प्रत्यय (कारण) से रहित पूर्ण निरास्रव युक्त अयोगी भगवान् चौथे शुक्ल ध्यान ध्युपूरत (रुकी हुई) किया निवृत्ति को ध्याता है। अर्थात् अयोगी भगवान् के चौथा शुक्ल ध्यान होता है ॥ २०३ ॥

अधोऽन्तर्ध्यातुं प्रव्यक्तं रोहं च प्रव्यक्तं गुणेषु ।

ध्यायत्यपेतयोगो येन तु शुक्लं चतुर्थं तत् ॥ २०४ ॥

पञ्च परमेष्ठी वर्णन

गुणिन पञ्चविकल्पा ह्यहंतिद्वादि सार्धनामधरा ।

स्युरपेयोपायात्मकद्वयबोधचरित्रसुतर्पासि ॥ २११ ॥

अरहन्, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और सर्व साधु ये पांच भेद युक्त गुणी है तथा उपेय (साध्य के) साधन=उपायात्मक सम्यग् दर्शन, ज्ञान, चरित्र, और तप है ॥ २११ ॥

विनिर्मुक्तघातिचतुष्का नवकेवललब्धिजनितपरमात्मा ।

व्यपदेशदिव्यध्वनिनिश्चिताशेषतत्त्वार्था ॥ २१२ ॥

त्रिभुवनपतिभिरभिष्टुतनिजयशसोद्भूतविहरणास्थाना ।

देहप्रभूतिसुविभवासकलात्मनस्युरहन्तः ॥ २१३ ॥

जो चार घातिया कर्म को नष्ट कर चुके हैं तथा नव केवल क्षायिक लब्धि से जनित परमात्म व्यपदेश को=नाम को प्राप्त हुए हैं दिव्यध्वनि के द्वारा जो अशेष तत्त्वार्थों का निरूपण कर चुके हैं, त्रिभुवन के सौ इन्द्रों के द्वारा जो स्तुत्य है, अपने यश से जो लोक को व्याप्त करने वाले हैं तथा परमौदारिक आदिक श्रेष्ठ विभूति वाले मकल परमात्मा, अरिहन् होते हैं ॥ २१२ ॥ २१३॥

निर्गलितसिक्थमूषाम्यन्तररूपोपमस्वकाकृतय ।

स्वल्पोनवरमवेहसमाना ध्रुवनिकलात्मनः ॥ २१४ ॥

अष्टविधकर्मरहिता स्वस्थीमूतानिरञ्जनानित्या ।

स्पष्टगुणा कृतकृत्या लोकाग्रनिवासिनः सिद्धा ॥ पुण्यम् ॥ २१५ ॥

मूषा (मूस=साँचे) के अम्यन्तर भाग में रहने वाले मोम के गल जाने

पर उस मूषा की अभ्यन्तर आकृति के समान (रिक्त स्थान के समान आकृति मूषा) चरम शरीर से किंचित् ऊन ध्रुव सिद्ध भगवान् होते हैं। आठ कर्मों से रहित स्वस्थो भूत=आत्मस्थ निरञ्जन नित्य प्रकट गुणवाले कृतकृत्य लोक के अग्र भाग में निवास करने वाले सिद्ध हैं ॥ २१५ ॥

शिष्यानुग्रहनिग्रहकुशला कुलजातिदेशसंशुद्धा ।

षट्त्रिंशद्गुणयुक्तास्तत्कालिकविश्वशास्त्रज्ञा ॥ २१६ ॥

आचार पञ्चविध भव्येनाचारयन्ति ये नित्यम् ।

शक्याचरन्ति च स्वयमाचार्यास्ते मते जने ॥ युग्मम् ॥ २१७ ॥

शिष्य के अनुग्रह और निग्रह में कुशल, कुल जाति देश से संशुद्ध, छत्तीस गुणों से युक्त तत्कालिक विश्व=समस्त शास्त्र के वेत्ता दर्शनाचार ज्ञानाचार चारित्राचार तपाचार और वीर्याचार को अपनी शक्ति के अनुसार आचरण करते हुए अन्य भव्य दूसरों से सदा आचरण करवाते हैं वे जैन मत में आचार्य हैं ॥ २१६ ॥ २१७ ॥

व्रतसमितिगुप्तिसयमशीलगुणोज्ज्वलविभूषणोपेता ।

देशकुलादिविशुद्धा विजितकषायविरिपवर्गा ॥ २१८ ॥

स्वपरसमयागमाना व्याख्यानरता स्वशक्तिसारेण ।

भग्याम्बुजवनदिनपा भवन्त्युपाध्यायनामान ॥ -युग्मम्- २१' ॥

व्रत, समिति, गुप्ति, सयम, शील, और गुणों से उज्ज्वल होने रूप विभूषण से सहित देश, कुल आदि से विशुद्ध, कषाय रूप रिपु वर्गों को जीतने वाले, अपने और परशास्त्रों के तात्पर्य के व्याख्यान में रत तथा जो अपनी शक्ति के अनुसार भव्य रूपी कमल वन के लिये सूर्य के समान हैं वे

मुनि उपाध्याय नाम को धारण करते हैं ॥ २१८ ॥ २१९ ॥

मूढोत्तराभिधानेऽखिलगुणैः शासनप्रकाशकरा ।

काले तृतीयकेऽपि प्रवर्तमाना प्रवरशीला ॥ २२० ॥

सिंहगजवृषभमृगपशुमारुतसूर्याग्निमन्त्रेन्दुमणि ।

क्षित्युरगाम्बरसदृशा परमपदान्वेविणो यतय ॥ २२१ ॥

मूल तथा उत्तर समस्त गुणों से जो शासन को प्रकाशित करने वाले, तीसरे के अंतिम भाग चौथे तथा पाँचवें काल में प्रवर्तमान श्रेष्ठ शील वाले, सिंह के समान पराक्रमी निर्भय, हाथी के समान व्यवहार और निश्चय करो से स्याद्वाद वागी के रहस्य का पान करने वाले बलवान् मस्त, वृषभ (बैल) के समान उज्ज्वल धर्म से सुशोभित होने वाले, मृग के समान पाप से भयभीत, पशु के समान नग्न शाकाहारी, वायु के समान निःसङ्ग, सूर्य के समान स्व-पर प्रकाशी पर हित करता, मन्दर के समान मुदृढ श्रद्धा वाले धर्म में सुस्थिर, चन्द्र के समान निर्मल जाति प्रकाश वाले रत्नत्रय से सुशोभित मणि के समान अन्तर्दिप्त स्वानुभवी, क्षिति के समान सहिष्णु, सर्प के समान अन्यकृत वस्तिकादिक में रहने वाले, आकाश के समान अमूर्त समाधि में लीन तथा परम पद के अन्वेषण करने वाले यति होते हैं वे यथाजात रूप वाले होते हैं ॥ २२० ॥ २२१ ॥

आराधक का स्वरूप

उपशमवेदकसम्यग्दर्शनभाजो विशुद्धपरिणामा ।

तद्योग्यगुणजीवाः सम्यक्त्वााराधका ज्ञेया ॥ २२२ ॥

उपशम वेदक, सम्यग्दर्शन वाले विशुद्ध परिणाम से सहित तथा उसके योग्य गुण वाले जीव सम्यक्त्व के आराधक हैं ॥ २२२ ॥

मत्प्रादिच्छद्मस्वज्ञानसमेतास्तदुचितगुणवन्तः ।

ज्ञानाराध्यकसत्ता भवन्ति सुविशुद्धपरिणामा ॥ २२३ ॥

मति आदिक छद्मस्थ के ज्ञान से सहित उसके योग्य गुणों से सम्पन्न सुविशुद्ध परिणाम वाले ज्ञान के आराधक होते हैं ॥ २२३ ॥

देशविरतादिनष्टकषायान्ता वर्धमानशुभलेश्याः ।

शीलगुणभूषितास्ते चरित्राराधका ज्ञेया ॥ २२४ ॥

पाचर्व गुणस्थान से बाहरवै गुणस्थान पर्यन्त के जीव शुभ लेश्या से वर्धमान विशुद्ध परिणाम वाले शील गुणों से भूषित वे चरित्र के आराधक हैं ।
॥ २२४ ॥

देशविरतादिनष्टकषायान्ता स्वोचितोत्तमाचरणा ।

सशुद्धचित्तयुक्तास्तपसो ह्याराधकागम्या ॥ २२५ ॥

देशविरतादिक से क्षीण कषाय गुणस्थान तक के जीव अपने योग्य उत्तम आचरण वाले से शुद्ध चित्त से युक्त तप के आराधक जानने चाहिये ।
॥ २२५ ॥

दर्शनमाराध्यताज्ञान ह्याराधित भवेन्नियमात् ।

ज्ञान त्वाराधयता भजनीय दर्शन विद्यात् ॥ २२६ ॥

सम्यग्दर्शन की आराधना करने वाले के द्वारा नियम से ज्ञान अवश्य आराधित होता है किन्तु ज्ञान की आराधना करने वाले के दर्शन भजनीय होता है ॥ २२६ ॥

सम्यग्दर्शनभाज्या ज्ञान भावात्मकं सदा ह्यस्ति ।

ब्रह्मात्मक च तस्मात्पूर्वार्धं कथितभाषार्थे ॥ २२७ ॥

सम्यग्दर्शनवालो के भावात्मक ज्ञान सदा होता है तथा द्रव्यरमिक श्रुत भी उनके सम्भव है इसलिये पूर्वार्ध भावश्रुत ज्ञान को आचार्यों के द्वारा सम्यग्दर्शन का अविनाभावी बनाया है द्रव्य श्रुत तो उसके होता भी है और नहीं भी होता है ॥ २२७ ॥

मिथ्यादृष्टौ च यतो द्रव्यश्रुतमस्ति तत्समालोक्य ।

शुद्धनयेनोक्तं तत्पञ्चादर्थं सूरिभिस्तत्ततः ॥ २२८ ॥

मिथ्यादृष्टि यति में भी द्रव्यश्रुत होता है उसका विचार करके आचार्यों के द्वारा सम्यक्स्वी के साथ सम्यग् भावश्रुत का अविनाभाव बतला कर पश्चात् सम्यग्दृष्टि के द्रव्य श्रुत का होना भी भजनीय बताया है । अर्थात् सम्यग्दृष्टि मुनि के द्रव्यश्रुत होना भी है और नहीं भी होता है ॥ २२८ ॥

शुद्धनयाविज्ञान मिथ्यादृष्टिर्भवति चाज्ञानम् ।

तस्मान्मिथ्यादृष्टिर्ज्ञानस्याराधको नैव ॥ २२९ ॥

पक्षपात रहित जो शुद्ध नय है या मुनय है उसके विषय में मिथ्यादृष्टि के अज्ञान होता है अतः मिथ्यादृष्टि मुनय=व्याय रूप सम्यग्ज्ञान (स्यादवाद्का) आराधक नहीं होता है । वह तो किसी एक नय के आग्रह से युक्त होता है । देवी भगवती आराधना पर अपराजित सूरि की टीका । उसमें शुद्ध नय की उक्त सुन्दर परीभाषा दी है ॥ २२९ ॥

सयममाराधयता, तप समाराधित भवेन्नियमात् ।

आराधयता हि तपश्चरित्रं भवति भजनीयम् ॥ २३० ॥

जो सयम का आराधना करने वाला है उसके द्वारा तपो कर्म किसी न किसी रूप में अवश्य आराधित होता है किन्तु जो तपो कर्म से हटकर तप का चोखे या पाचवे में आराधक है । वह सयम का आराधक (भजनीय) होता है

और नहीं भी होता है ॥ २३० ॥

यस्माच्चारित्र्यवतस्तनुचेतोर्दर्परोधरूप-तप ।

संलक्ष्यते हि तस्मात्पूर्वाब्धं बिम्बरूपदिष्टम् ॥ २३१ ॥

क्योंकि जो चारित्रवान (सयमी) है उसके तन और चित्त के दर्प (गर्व) को नष्ट करने रूप अन्तरङ्ग और बहिरङ्ग तप अवश्य शक्ति के अनुसार होता है अतः चारित्रवान के साथ तपो कर्म का होना अवश्यभावी है अतः विज्ञ पुरुषो के द्वारा पूर्व में उसको कहा है तथा असयमी के अन्दर होने वाले तप को पश्चात् कहा है-बाद में कहा है ॥ २३१ ॥

तनुचेतो दर्पहर तपोऽस्त्यसयमवतोऽप्यशुद्धनयात् ।

यस्तत्सम्भूतमार्यैरार्या पाश्चाद्बर्धमाचार्यैः ॥ २३२ ॥

शरीर और मन के दर्प को घटाने वाला तप तो अशुद्ध नय की अपेक्षा से असयमी के भी पाया जाता है वह तो आचार्यों पूज्य पुरुषो के द्वारा कहा गया है तथा आर्या छद के अर्ध भाग में तपो कर्म से इतर सामान्य तप आचार्यों के द्वारा कहा गया है । तप कर्म तो छोटे गुणस्थान से ही होता है जो कि षट्-खण्डागम की धवला के वर्गणा खण्ड से अवलोकनीय है किन्तु जो तप सामान्य है वह तो असयमी के भी पाया जाता है अतः तप वाले के सयम भजनीय कहा है किन्तु भगवन्ती आराधना आदिक में तथा षट्खण्डागम में जो तपो कर्म है वह संयमी के ही होता है अतः उस विवक्षा (कहने की अपेक्षा) से तप कर्म के साथ सयम अवश्य रहता है ऐसा वहा कहा है । उस कथन की यहा विवक्षा नहीं है ॥ २३२ ॥

सम्यग्बुद्धोऽप्यविरतस्यास्ति तपो नैव शुद्धनयवृत्त्या ।

तनुचेतोर्वण्डनमपि पूर्वार्जितपापफलमेतत् ॥ २३३ ॥

अविरत सम्यग्दृष्टि के तप होता है वह गुद्ध नय की अपेक्षा से नहीं है शरीर और चित्त के दण्डन रूप भी वह गर्व अर्थात् पाप के फल रूप होता है ।
॥ २३३ ॥

आराधयता चरित, समस्तमाराधित भेदेद्रियमात् ।

आराधयता शेष. चरित भजनीयमिच्छाद् ॥ २३४ ॥

चारित्र्य की सम्यक् प्रकार से आराधना करने वाले के सम्पन्न शेष आराधनाएँ आराधित होती हैं ऐसा नियम से जानना चाहिए । शेष की आराधना करने वाले के चारित्र्य होता भी है और नहीं भी होगा है ॥ २३४ ॥

शुद्धाशुद्धनयद्वयमाश्रित्यात्यन्तमागमे निपुणा ।

कथयन्त्यस्य भाव जात्वार्या ये गुणसमग्रा ॥ २३५ ॥

जो आगम के विषय में अत्यन्त निपुण है वे शुद्ध और अशुद्ध दोनों नय का आश्रय करके इस आगम के भाव को गुणों ने पूर्ण आचार्य=पूज्य पुरुष कहते हैं ॥ २३५ ॥

इति आराधकजनस्वरूपम्

— आराधना का उपाय —

शङ्कादिदोषतङ्कुलसंन्यागश्चेतसा सदाऽभ्यास ।

नि शङ्कादिगुणानां, सम्यक्स्वाराधनोपाय ॥ २३६ ॥

शङ्का, काक्षा (धर्म के बदले में विषयों की चाह) विचिकित्सा, अन्यदृष्टि प्रशंसा, अन्यदृष्टिसत्त्व, मूढदृष्टित्व, अनुपगूहन, अस्थितिकरण तथा अवात्सल्य इन दोषों के समूह के सशय, विपर्यय (विभ्रम) तथा अनध्यवसाय (विमोह) रूप दोषों का त्याग तथा चित्त से नि शङ्कित नि काभित, निविचिकित्सा, अमूढदृष्टित्व, उपगूहन, स्थितिकरण, वात्सल्य, और प्रभावना इन गुणों का सदा आगमानुसार अभ्यास करना सम्यक्स्व आराधना का उपाय है । उक्त च “नि शक्तिव निकाभित्व इत्यादि सवेगो निव्वेगो इत्यादि” ॥ २३६ ॥

अक्षरहीनाध्ययनाद्यपोहन ज्ञानभावनाद्यनपि ।

कालाद्यध्ययनयुतं ज्ञानस्याराधनोपाय ॥ २३७ ॥

अक्षर, मात्रा, पद, स्वर, व्यञ्जन, सन्धि, रेफ आदिक से रहित अध्ययन का त्याग करके शुद्ध शब्द, अर्थ, उभय, काल से सहित, स्मरण रखते हुए, बड़े सन्मान और नमस्कार के साथ गुरु का नाम न छुपाते हुए ज्ञान भावना से सहित अध्ययन करना ज्ञान की आराधना का उपाय है कहा भी है -

अथार्थो भयपूर्णं विनयेन सोपधानं च,

बहुमानेन समन्वितमनिह्वय ज्ञानमाराध्य ।

अर्थव्यञ्जन तद्द्वयकालोपधाप्रश्रया ।

स्वाचार्याद्यपह्नवो बहुमतिश्चेत्यष्टधा वाहृतम् ॥

दुर्लेश्याध्यानव्रतकषाय-वण्ड-प्रमाद-मद-शल्या ।

सयमगारव-भयसज्जादिकदोषावलीत्याग ॥ २३८ ॥

रक्षण, नीन, कापोत लेश्या के भाव, आनं, रौद्र दुर्ध्यान, दुराचार कषाय, मन वचन काय की दुष्प्रवृत्ति, प्रमाद, मद, शल्या, असयम, रस क्रुद्धि सात गारव, भय, मैथुनेच्छा इत्यादिक दोषावली का त्याग सयम का उपाय है ॥ २३८ ॥

व्रत समिति-गुप्ति-सयम-सल्लेश्याध्यानभावना-धर्म ।

शुद्ध्यादिगणाभ्यासश्चारित्र्याराधनोपाय ॥ २३९ ॥

व्रत समिति-गुप्ति, सयम, शुभ लेश्या, ध्यान, भावना, धर्म, अष्टशुद्धि आदि गणाचारित्र्य की आराधना का उपाय है । आसन, पिण्ड, भाव, वचन ईर्ष्या, विषय, काय और काल शुद्धि, क्षेत्र, वस्तिका (शय्या) ॥ २३९ ॥

त्राविशतिभेदपरोषह-विजयःसत्त्वभावनादीनाम् ।

अभ्यासश्च भवेदिह तपसो ह्याराधनोपाय ॥ २४० ॥

वायुस परिषह सहन, तथा वाईस परिषह विजय, भैत्री शक्ति आदिक भावनाओं का अभ्यास प्रकृत तप की आराधना का उपाय है ॥ २४० ॥

आराधनाफल

आराधनाचतुष्क प्रभव फलमपि चतविध भवति ।

तत्रैकैक द्विविधत्वमुख्य मुख्यप्रभेदेन ॥ २४१ ॥

चारों आराधनाओं से होने वाला फल भी चार प्रकार का होता है

तथा उसमे से प्रत्येक मुख्य और अमुख्य के प्रभेद से दो प्रकार का होता है ॥ २४१ ॥

एकेन्द्रियाद्यादिष्वनुद्भवःसंभवस्तु नाकादि ।

निलयेष्वमुख्यफलमिह सम्यक्स्वाराधनायास्तत् ॥ २४२ ॥

एकेन्द्रियादिको मे उत्पन्न नहीं होना तथा स्वर्गादि मे उत्पन्न होना वह सम्यक्त्व आराधना का अमुख्य (गौण) फल है ॥ २४२ ॥

नि शेषदुरितनिवहक्षयकारणमवलम्बतत्त्वत्वि' ।

आधिकतम्यत्त्व, तन्मुख्यफल बुधजनाभीष्टम् ॥ २४३ ॥

नि शेष दुरित समूह (पाप परिणामो) के क्षय को कारण, अवलम्बतत्त्व तथा आधिक सम्यक्त्व का होना वह सम्यक्त्व का (कृत कृत वेदक सम्यक्त्व का) मुख्य फल बुधजनों को अभीष्ट है ॥ २४३ ॥

अज्ञानस्य विनाशनमवधिमत पर्ययादिसंज्ञानो-

-त्पत्तिश्चामुख्यफल, तदज्ञानाराधनोद्भूतम् ॥ २४४ ॥

अज्ञान का विनाश अवधि तथा मनःपर्ययज्ञान आदि समीचीन ज्ञानों का उत्पन्न होना वह ज्ञान आराधना का अमुख्य फल है—गौण फल है ।

॥ २४४ ॥

क्रमकरणव्यवधानापोस्त्रैकादिबलितिव्यवधौ-

द्योती केवलबोधो, मुख्यफलं तत्र भवति भूशम् ॥ २४५ ॥

क्रम करण व्यवधान से (घन्तर से) रहित त्रिकालवति समस्त अर्थ का प्रकाशक केवल ज्ञान उसमे बड़ा भारी मुख्य फल है ॥ २४५ ॥

परिहाराहारार्थिकसूक्ष्मचारित्रादिबहुविधोऽभ्युदय ।

सप्तद्वंद्वोऽप्यमुख्य फलं चरित्रस्य जानीयात् ॥ २४६ ॥

परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मचारित्र, बहुविध अभ्युदय तथा सप्त ऋद्धियो का प्राप्त होना चारित्र का मुख्य फल है ॥ कहा भी है—

बुद्धितपो वि यत्नद्वो, विउत्थलद्वो तद्देव ओसहिधा ।

रस-बलवत्स्वोणा वि, य रुद्धोओसत्तपणत्ता

बुद्धि, तप, लब्धि, वैक्रियिक लब्धि, तथा औषध ऋद्धि, बल ऋद्धि, अक्षीण महानम, (और अक्षीण महालय) ये सप्त ऋद्धिया तथा उनके भेद प्रभेद चारित्र का गौण फल है ॥ २४६ ॥

भवति यथाख्याताख्य चरित्र निःशेषवस्तुसमभावम् ।

मुख्यफल तद्विद्याचचारित्राराधना प्रभवम् ॥ २४७ ॥

उस वीतराग विज्ञान या चारित्र आराधना का मुख्यफल यथाख्यात चरित्र तथा समस्त वस्तुओं में समभाव का होना है ।

सम्यग्दृशि वेशयती विरतेऽनन्तानुबन्धिविनिर्गमे ।

वर्णनमोहक्षपके कषायशमके तद्वपशान्ते ॥ २४८ ॥

क्षपके क्षीणकषाये जिनेऽवसल्येयसगुणश्रेण्या ।

निर्जरण दुरितानां तपसो मुख्यफलं भवति । युग्मम् २४९

सम्यग्दृष्टि में उपशमादिक रूप हो जाने पर जो निर्जरा होती है उससे/ असंख्य गुणी निर्जरा देगवती के होता है उससे असंख्य गुणी निर्जरा सयत के होती है तथा अनन्तानुबन्धी के विसंयोजन करने वाले मुनि के उससे असंख्य

गुणी निर्जरा होती है दर्शनमोह की क्षपणा (क्षय विधि) करने वाले के उससे असंख्य गुणी निर्जरा होती है तथा उसके उपशम श्रेणी का आरोहण करने पर असंख्यात गुणी निर्जरा होती है जब वह उपशान्त मोह को प्राप्त होकर ग्यारहवे गुणस्थान में प्राप्त होता है तब उसके असंख्यात गुणी निर्जरा होती है तथा क्षपक श्रेणी के माडने पर वह असंख्यात गुणी निर्जरा करता है तथा क्षीणमोह नामक बारहवें गुणस्थान में होता है तो वह असंख्यात गुणी निर्जरा करता है तथा वह तेरहवें गुणस्थान में असंख्यात गुणी निर्जरा करता है तथा वह समुद्रात और सूक्ष्मक्रिया-प्रतिपाति ध्यान के समय असंख्यात गुणी निर्जरा करता है पापों की निर्जरा होना यह तप का प्रमुखफल है ॥ २४८ ॥ २४९ ॥

अतिशयमात्मसमुत्थ विषयातीत च निरुपमनगम् ।

ज्ञानमय नित्यमस्य तपसो जात तु मुख्यफलम् ॥ २५०

अतिशय आत्मा से होने वाला इन्द्रिय विषयो से अतीत अतीन्द्रिय उपमारहित तथा अनन्त ज्ञानमय नित्य सुख तप का मुख्य फल है ॥ २५० ॥

। इत्याराधनाफलम् ॥

छद्मस्थतया ह्यस्मिन् यदि बद्ध किञ्चिदागमविरुद्धम्

शोध्य तद् धीमद्भि विशुद्धबुद्ध्या विचार्य पक्वम् ॥ २५१

धीरविचित्रमनोन्मत्तं पनसो गे ग्रामवासिभिर्गन्धः ।

रचितोऽयमल्लिलशस्त्रप्रवीणविद्वन्मनोहारी ॥ २५२

छद्मस्थ होने के कारण से यदि किञ्चित् इसमें आगम विरुद्ध लिखा गया हो तो विशुद्ध बुद्धि वाले विद्वानों को विचार करके आगामानुसार शब्द

मानादिक का संशोधन कर लेना चाहिये । पनसोगे ग्राम में निवास करने वाले श्री रविचन्द्र मुनीन्द्र के द्वारा ग्रन्थिल शास्त्र में प्रवीण जो विद्वान् हैं उनके मन को हरने वाला, यह प्रिय आराधना समुच्चय नाम का ग्रंथ रचा गया है ।
२५२ ॥

॥ इत्याराधनासमुच्चय समाप्तम् ॥

श्री १०८ आचार्य वीरसागर शिष्य क्षुत्लक-सिद्धसागरटीका से समलङ्कृत
आराधनासमुच्चय समाप्त हुआ ।

सोमवासरे स० २०२५ जेष्ठ कृष्ण-प्रमावस्या सवाई-जयपुरमध्ये
टीका समाप्ता क्षु० सिद्धसागरेण ।

श्लोकानुक्रमणिका

अक्षरजमनक्षरज	६७	अर्थाना याथास्म्या-	८०
अक्षरहीनाध्ययना-	२३७	अर्थेऽत्रैक पूर्व-	२००
अज्ञानस्य विनाशन-	२४४	अवधिज्ञानात्पूर्वं	४६
अतिशयमात्मसमुत्प	२५०	अविरतसम्यग्दृष्ट्या	२६
अत्युत्तुङ्गशीतकर्कश-	१६१	अविरतसम्यग्दृष्ट्याद्या	५१
अथ मिथ्यात्वोदयगो	२०	अशुचितमशुक्रशोणित-	१६७
अथ वा द्वित्रिचतु पञ्चादि-	५८	अष्टविधकर्मरहिता	२१५
अथवा द्वेषा दशधा	३७	अस्थिघटित सिरा-	१६८
अथ सम्यक्त्व प्राप्त	२४	आकाशस्पटिकमणि-	१६८
अथ सम्यङ्मिथ्यात्व	२२	आज्ञेत्यागमसज्ञा	१२२
अध्वीव्याशरणीक-	१३२	आचारादिविकल्पाद्	६८
अन्तर्भु हृतकाल	२३	आचार पञ्चविध	२१७
अन्तर्भु हृतकाल	२५	आद्यचरित्रद्वितय	६६
अन्तर्भु हृतभङ्ग-	१०१	आद्ये चरिते म्याता	९५
अन्तर्भु हृतमपर	१००	आद्ये षु त्रिषु चरिते	६८
अन्तर्भु हृतसमयी	६६	आद्येऽवार्तध्यान	२०४
अन्यमनोगतविषय	८१	आद्य विज्ञानत्रय-	७९
अन्योऽज्ञोऽय प्राणी	१४६	आर्तध्यानविकल्पा	२०६
अभ्यन्तरजातत्वा-	२१०	आत्मन्येकीभूत	१३८
अभ्यन्तर च षोढा	११०	आप्तागमतत्त्वार्य-	४
अम्बुदयजनिःश्रेयस-	१८६	आप्तोक्ता वागमम-	५
अतिदुःख तस्यां	११७	आराधनाचतुष्टक-	२४१

भाराधयता चरित	२३४	कालो द्वितीयगुणिनो	१८
भाराध्याराधकजन-	२	कालोपायाभ्या फल-	१८५
भासवहेतुमिध्यात्वा-	१७३	किजल्कपुञ्जपिञ्जर-	१४३
इतरत्रिकसहनन-	११६	केवलदर्शनबोधी	४९
इत्यतिदुर्लभरूपा	१९६	केवलबोधनविषय	४७
इन्द्रादिनिलिम्पाना-	१३५	कैवल्यबोधनोऽर्थान्	२०२
इन्द्रियमनसोर्दय-	१०२	क्रमकरणाव्यवधाना-	२४५
इन्द्रियमनसां वक्ष्या	५६	त्रोवाद्यास्रवजाना	१८०
इन्द्रियमनोभिरभिमुख-	५५	कृतदोषस्य निवृत्ति	१११
उत्कृष्टजघन्यद्वय-	७७	अपके क्षीणकषाये	२४९
उत्तमसहननस्यैकाग्रज-	११५	अपकश्चे एणिसदृश-	३१
उत्पद्यतेऽथ मिध्या-	७५*१	सायिकसम्यग्दर्शन-	३२
उत्पद्यते हि वेदक	३३	आयोपशमिकमन्यद्	९७
उत्सर्पणावसर्पण-	१५५	क्षुत्तृभ्रीकृध्राग-	६
उदयोत्था ससृतिगत-	१८२	क्षेत्रादिदगत्यागो	२०९
उपशमकश्चे रिण तेना-	२८	गुणकारणज तिर्यङ्	७३
उपशमवदकसम्यग्-	२२२	गुणकारणस्य नाभे	७५
ऋजुधीपर्ययबोधन-	८२	गुणिन पञ्चविकल्पा	२११
एकद्वित्रिचतु पञ्चेन्द्रिय-	१६३	चक्रधरादिनाराणा	१३६
एकाक्षरादिबुद्ध्या	६४	चक्षुर्ज्ञानात्पूर्वं	४४
एकेन्द्रियजात्यादि-	२४२	चक्षुर्मनसोर्नास्ति	५७
एको गर्भाभंकनव-	१४५	चतुरिन्द्रियादिनष्ट-	५०
एतानि ज्ञानानि	८४	छद्मस्थतया यस्मिन्	२५१
कारणवशेन गाढ	१७४	छेदनभेदनताडन-	१६२
कार्येण जनस्य जन	१५०	जन्मसमुद्रे बहुदोष-	१७१
कालेऽप्यपरिसमाप्ते	१८३	जलबुद्बुदेन्द्रचाप-	१३९

जाग्रदवस्थावस्थ	१३	दर्शननष्टो नष्टो	३९
४ जानाति यत्पदार्थान्	५३	दर्शयति यत्पदार्था-	४२
ज्ञानादनन्तगुणविज्ञान	६३	दशचतुरेक सप्तादशा	१२७
ज्ञानादिगुणप्रकृतिक-	१५१	दुरिताना तु शुभाशुभ-	१२९
ज्ञानावरणादीना-	१२३	दुर्लभ्याभ्यामनन्त-	२३८
जीवाजीवौ धर्माधर्मौ	९	दुष्कर्मपाकसम्भव-	१४०
जीवाद्यर्था यस्मिन्	१५८	दु परिणामसमुद्भव-	२०८
तत्कालस्यान्तर्यदि	१७	देशविरतादिनष्ट-	२२४
तच्चक्षुरादिदर्शन-	४३	देशविरतादिनष्ट-	२२५
तद्वक्त्रात् पूर्वापर-	८	देशसकलाभिधाभ्या	१८४
तद्वै मतिश्रुतावधि-	५४	देशावधिज्ञान	७१
तनुवेतोदर्पहर	२३२	दोषास्तेषा हन्ता	७
तत्राराध्य गुणगुणि-	३	दृक्पूर्वं एव बोध	४८
तत्त्वज्ञानपुदामीन-	२०५*१	दृग्बोधनादिगुणरूपा-	१४७
तत्सरग विराग च	१०*१	दृष्टव्रतसामयिक-	१८८
तस्योपरि षड्वृद्धिषु	६२	द्रव्य क्षेत्र काल	७२
तीर्थकुदिन्द्ररथाङ्ग-	१३०	द्रव्यक्षेत्रादिवशात्	१०४
तेषूपशमजसम्पद्	११	द्वादशधा गदितानुप्रेक्षा	१३१
त्रिकरणाशुद्धि कृत्वा	१४	द्वादशतिभेदपरीषह-	२४०
त्रिकरणाशुद्ध्या नीचै-	११२	द्वित्रिचतु पञ्चादि-	२१
त्रिकरण्या दृग्मोह-	२७	धर्म कल्पमहीजो	१६१
त्रिभुवनपतिभिरभिष्टुन-	२१३	धर्मस्यानविशेषाद्	२०७
१ त्रिविधविकल्पसमन्वित-	८९	धर्मसहचारिपुरुषो	१२१
त्रिशद्वर्षाद् योगी	९०	धर्मो बन्धुर्जगतां	१९०
त्रैलोक्यस्य च लाभ-	४०	ध्रीव्याध्रीव्याद्यात्म	१३३
दर्शनमाराधयता	२२६	नरकजघन्यायुष्या-	१५६

निर्गलितसिक्थमूषा	२१४	भवति यथाख्याताख्य	२४७
निर्वाणराज्यलक्ष्म्या	४१	भिक्षाममुत्थकांक्षा	१०७
निर्दुतियोग्ये क्षेत्रे	३०	भुवनत्रितये पुण्योदकंज-	१३४
निःशेषदुरितनिवह-	२४३	मक्षिकपत्रसमान	१७०
निष्पदन्तज्योति-	५९	मतिजश्रुतजे जाने	६६
पञ्चविधे ससारे	१५२	मत्यादिदृष्टमस्थज्ञान-	२२३
पञ्चेन्द्रियता नृत्व	१९३	मर्त्यक्षेत्रममाने	१६६
पतिता बोधि सुलभा	१९७	मनुजेषु पापपाकात्	१६४
परमावधिविज्ञान	८६	मातृपितृपुत्रपौत्र-	१४८
परिहारमन पर्यय-	१६	मिथ्याम्बास्रवजाना	१७९
परिहारद्विसमेत	१२	मिथ्यादृष्टिर्भव्यो	१२
परिहारहारद्विक-	२४६	मिथ्यादृष्टो च यतो	२२८
पर्यायाक्षरपदसघातादि-	६०	मूलोत्तराभिधाने-	२२०
पुद्गलपरिवर्तार्थं	३६	मोहानुदयादेवाकार-	९४
पूर्वोपार्जितकर्म	१८१	यत् जघन्य ज्ञान	६१
प्रथमतृतीये काल	५२	यत्साम्यशन तत्स्थान	१०६
प्रागभितकर्मवशाद्-	१७५	यद्वत्साम्बावपोतो	१७२
प्राणीन्द्रियेषु षड्विध-	८६	यद्वदनास्रवपोतो	१७७
प्रादेशिक तु गौण्य	७४	यद्वत्तशरणास्रव-	१४४
बद्धायुष्यचतुष्को	३५	यस्माञ्चरित्रवतः	२३१
बन्धादिभिर्विकल्प-	१२४	युक्तायुक्तविवेको	१९४
बहुजात्याश्चमद्विप-	१४२	रसाद् रक्त ततो भास	१६७*१
बाह्यजनज्ञातत्वाद्-	१८९	रुद्र क्रूरस्तस्मिन्	१९९
बाह्यं षड्हात्मक स्यात्	१०३	रूपिद्रव्यनिबद्ध	७०
बुद्धितवो वि यलङ्गी	२४६*१	रूप कान्तिस्तेजो	१३७
बोधिस्तत्त्वार्थाना	१९२	लब्धेषु तेषु नितरा	१९५

जातवकप्ये तेरस	२५*१	स द्विविध सागारो	१८७
वस्त्वैक पूर्वश्रुत-	२०१	सप्ताधो नरका स्फु	१६०
वात पित्त तथा	१६७*२	सप्ताष्टषोडशैकैक	१२८
बिनिहतधातिचतुष्का	२१२	स पृथक्त्ववितर्कान्वित-	१९९
विपुलमन पर्ययमपि	८३	सम्यग्दर्शनबोधन-	१
विविधसुखदुःखकारणा-	१४६	सम्यग्दर्शनचिह्न	१०
वृक्षस्य यथा मूल	३८	सम्यग्दर्शन भाजा	२२७
वेदकसम्यग्दृष्टि	२६	सम्यग्दृशि देशयतो	२४८
व्यापदि यत् क्रियते तत्	११३	सम्यग्यदृशोऽप्यविरत-	२३३
व्रतसमितिगुप्तिसयम-	८८	सर्वत्र जगत्क्षेत्रे	१५४
व्रतसमितिगुप्तिसयम-	२१८	सर्वप्रकृतिस्थित्यनु-	१५७
व्रतसमितिगुप्तिसयम-	२३९	सर्वाधिबिज्ञान	७८
शङ्कादिदोषसकुल-	२३६	सर्वेऽपि पुद्गला	१५३
शान्तकषाये प्रथम	२०५	सामान्यविशेषात्मक-	८५
शिष्यानुग्रहनिग्रह-	२१६	सावद्ययोगविरति	८७
शीलेशितामुपेतो	२०३	मासादनस्य नरकेषु	१९
शुचिसुरभिपूतजल-	१६९	सूक्ष्मीकृते तु लोभ-	९३
शुद्धनयाविज्ञान	२२९	सैकद्विषोडश	१२६
शुद्धाशुद्धचरित्रै-	१६५	सह्येयाक्षरजनित	६५
शुद्धाशुद्धनयद्वय-	२३५	सच्चातादिज्ञाना-	६६
शुद्ध वा मिश्र वा	१५	सयममाराधयता	२३०
		सयमविनाशभीरु-	९१
शेषेन्द्रियावबोधात्	४५	सर्वरेतु सम्यग्	१७८
श्रीरविचन्द्रमुनीन्द्र	२५२	ससारवारिराशे	१७६
षट्सु वधः पृथ्वीषु	३४	सिंहगजवृषभमृगपशु-	२२१
षोडशकपञ्चविंशति	१२५	स्त्रीपशवादिबिबर्जित-	१०८

वनोक्तानुक्रमणिका

स्यात्सुप्रतिष्ठिकाकृति-	१५९	स्वपरसमयागमाना	३१
स्यु क्षान्तिमार्द्वार्जव-	१८९	स्वर्गो दुर्गं वषट्	१
स्वध्ययनमागमस्य	११४	स्वेष्टवियोगादौ सति	११८
स्वपरव्यापृतिरहित	१०५	हिंसादीना बाह्ये	१२०



उद्धृतपद्यानां सूची

ट/पद्यतेऽथ मि०या	७५*१	रसाद् रक्त ततो मास	१६७*१
तत्त्वज्ञानमुदासीन-	२०५*१	लातवकप्पे तेरस	२५*१
(तत्त्वानुगामन)		ग्रन्थार्थो भयपूर्णं	२३७*१
तत्पराग विराग च	१०*१	वात पित्त तथा	१६७*२
बुद्धितवो वि य वद्धो	२४६*१		

वीर सेवा मन्दिर

पुस्तकालय

काल न० २४ २३६

लेखक सिद्धसागर जी

शीर्षक ज्ञानविद्यालय